

# البراهنة

الخليل إبراهيم

عباس محمود العقاد



رئيس مجلس الإدارة

إبراهيم سعد

---

تصميم الغلاف وخطوط : محمد هلال

## **خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**



## خليل الرحمن و خليل الإنسان

فى العالم اليوم أكثر من ألف إنسان يدينون بالموسوية والمسيحية والإسلام ، وهى الأديان التى جاء بها موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام ، وهم الأنبياء الثلاثة الكبار الذين ينتمون جميعاً إلى الخليل إبراهيم .

لا جرم يسمى خليل الرحمن .

ولا جرم تتجمع الجهود كلها للبحث عن تاريخه الجوهل فى أغوار الأرض ، فإن علم الأحافير لم ينحصر فى البحث عن تاريخ أحد قط كما انحصر فى البحث عن تاريخ أبى الأنبياء ، وما تجردت البعوث إلى العراق وفلسطين ومصر لسؤال الأرض عن مكنون من أسرارها كذلك السر المكنون ، الذى ينطوى على أعماق أسرار الروح والضمير .

قال متقب من أولئك المنقبين الذين عرفوا باسم الحفرين : إن الناس قد بدأوا بالحفر فى الآثار طلباً للذهب ولقايى الحلى والجوهر ، ثم عرف الناس شيئاً أنفس من تلك المعادن يبحثون عنه ويتهافتون على استخراجها وتحصيله : وهو التاريخ المقدس ، أو تاريخ المعانى العليا التى ترتفع به إلى السماء ، ولها مستودع فى جوف الرغام وكل شىء يغليه الإنسان يحفره إلى ذلك السر الذى تقسمته الأرض والسماء .

فإلى جانب البحث عن أصول العقائد يبحث المنقبون فى تاريخ الخليل عن فتوح لا نظير لها فى تاريخ الإنسان .

وقد أكثر المؤرخون من القول فى أنباء الفتوح التى غيرت مجرى التاريخ أو غيرت علاقة الإنسان كله بالعالم الذى يحيط به ويحتويه .

ولكن المؤرخين لا يستطيعون أن يذكروا فتحاً من تلك الفتوح أعظم عملاً وأبقى أثراً في تاريخ الإنسان من تلك الفتوح التي اقترنت بدعوة الخليل .

إن دعوة الخليل قد اقترنت بالتوحيد ، واقترنت بميزان العدل الإلهي ، واقترنت بإعلاء العبادة إلى ما فوق الطبيعة والجثمان .

وهذه هي الفتوح التي لا نظير لها فيما تحدث عنه المؤرخون من فتوح الحياة الإنسانية ، منذ أقدم عصورها إلى العصر الحديث .

ولا نظير لها فيما فتحه الإنسان من هذا العالم حين سخر النار أو سخر الحيوان أو سخر الكهرباء ، أو سخر الذرة على جلاله فعلها وضالة قدرها ، وهي أقوى المسخرات فيما عرفه إلى اليوم .  
هذه فتوح فيما يملكه الإنسان .

أما تلك الفتوح ففيها ملك الإنسان كله ، فيما يعلمه وما لا يعلمه ، وفيما يبديه وفيما يخفيه .

تلك فتوح غيرت عالم الإنسان الظاهر وعالمه الباطن ، وأيسر قصارى الأمر فيها أنها عبادة جديدة أفضل من عبادات سبقتها ، وإن كانت العبادة الفضلى غنما يغلبه من يقننيه ، ويرقيه بكل ما يعيه وما لا يعيه .

كلا . بل هي عبادة فضلى وفكر فاضل ونظر جديد إلى الكون وإلى الإنسان وبنى نوعه في وحدته وفي اجتماعه .

## خليل الرحمن و خليل الإنسان

هي فتوح تصحح مقاييس الفكر وتبدل علاقة الإنسان بنفسه وبدنياء ،  
وتحسب من أجل ذلك في سجلات العلم ورياضات الخلق وقوانين  
الاجتماع .

إن حقائق الكون الكبرى لن تتكشف لعقل ينظر إلى الكون كئنه أشتات  
مفرقة بين الأرباب ، يتسلط عليها هذا بإرادة ، ويتسلط عليها غيره بإرادة  
تنقضها وتمضي بها إلى وجهة غير وجهتها ، فلم يكن التوحيد عبادة  
أفضل من عبادات الشرك وكفى ، بل هو علم أصح ونظر أصوب ومقياس  
لقوانين الطبيعة أدق وأوفى ، ومن هنا صدرت كل فكرة عظيمة عن الكون  
من عقل فيلسوف مؤمن بالوحدانية ، وإن لم تبلغه دعوة الأنبياء .

أما ميزان العدل الإلهي فهو الذي أقام المساواة بين الناس على  
دعائمتها الراسخة ، وكل ما عداه من دعامة فإنما هي دعائم القوة ممن  
يقدر عليها ، سواء اقتدر عليها بسطوته الباطشة أو يتأليب الطوائف  
والجماعات .

وما كان للعدل بين الناس من سبيل وهم يفتسون بعضهم إلى بعض ،  
ويطلبون المساواة بين أقوى الأقوياء منهم وأضعف الضعفاء .

فإذا ارتفع الميزان إلى اليد الإلهية فهذا القوى مهما يبلغ من القوة ،  
وذلك الضعيف مهما يبلغ من الضعف ، ندان متساويان ، ومخلوقان أمام  
خالق واحد ، ما زاد من قوة أحدهما ، فهو من عطاء ذلك الخالق ، وما  
نقص من قوة الآخر ، فهو من قصائه ومن دواعي رحمته وبلائه ، وإليه

المراجع في حسابه أو جزائه ، فلا يدخله أحد في حساب غير ذلك الحساب ، ولا يعرضه أحد على ميزان غير ذلك الميزان .

وقد ارتفع الإنسان كله حين رفع عبادته من الطبيعة إلى ما فوق الطبيعة ، وحين أصبحت حاجته إلى المعبود شيئاً أرفع من مطالب الأبدان وضرورات الغرائز والطباع ،

كان أقل من الطبيعة فأصبح أعظم منها .

كان مسلوب الحيلة أمامها ، فأصبح له من فوقها مرجع لا يعنيه غضبها ورضاها .

لم يكن له إلا أن يخضع لها أو يحتال عليها .

فأصبح له أن يواجهها ويقف أمامها ، بل على اكتافها ، أصبح له كيانه الأدبي في وجهها .

وليس الفتح المبين في هذا أنه يسخرها ويستفيد منها ، بل الفتح المبين أنه يديتها ويدين سلطاتها ، وأنه يرى فيها ما يحسن وما لا يحسن ، وما يرضاه ضميره وما لا يرضاه .

وإن الواقع الذي لا مزية فيه أن الإنسان قد ملك الذرة الصغرى فملك من الطبيعة قوتها الكبرى ، وأنه خلّيق بهذه القوة أن يضل ويطفئ ، ولكن اليقين الحق أنه لن يكبح ذلك الطفيان من نفسه بقرة الطبيعة ، صغراها وكبرائها ، وإنما يكبح « إذا قدر له أن يكبح » بسلطان من ذلك الفتح المبين ، ما بقي له وما زاد عليه بعد آلاف السنين .



## خليل الرحمن و خليل الإنسان

هذه الفتوح قد عرفت جميعاً قبل عصر الخليل . ولكنها لم تقترن بدعوة قط في عالم النبوة قبل دعوته عليه السلام .

وهذا هو الفارق المهم في العواقب وفي مراحل التاريخ ، أو هو الفارق بين دعوة النبي وبين غيرها من الدعوات ، فالتوحيد لم يكن مجهولاً قبل عصر إبراهيم ، وكذلك ميزان العدل الإلهي ، وكذلك عبادة « الحق » فوق الطبيعة وفوق مطالب الأبدان .

كان المصريون الأقدمون يؤمنون بالإله الواحد ، وكان من معتقداتهم أن الروح في العالم الآخر ميزاناً يقدر لها الحسنات والسيئات ، وكانت كلمة الله هي القوة التي تفعل ما تريد .

ولكنها لم تكن دعوة نبوة ورسالة ، ولعلها جاءت في زمن لم تنهية فيه النفوس للعلم بالوحدانية ونبذ الشرك وتعدد الأرباب .

وكانت في جعلتها دعوة كهان يسترون ما يعلمون ولا يبوحون للناس بأسرار الديانة إلا بعقدار .

وكان ميزان السعاء يزن لكل روح حسناتها وسيئاتها ، ويحسب الملوك من الأرباب الذين يتصرفون في الأرواح خلال الحياة وبعد الممات .

ولما جهر « إخناتون » بدعوة التوحيد والمساواة بين عباد الله ، صدرت دعوته من قصر الدولة كأنها مراسيم الملك وقوانين الحكومة ، ولم تلبث أن بطلت في قصر الدولة نفسه بمراسيم من قبيل تلك المراسيم ، وقوانين يطيعها الناس أشد من طاعتهم لتلك القوانين ، لأنها تستعين بدهاء الكهان وسلطان العرف والعادة .

## خليل الرحمن و خليل الإنسان

وكان أناس من الحكماء يعرفون الله كأنهم يعرفون حلا مقنعا لمسألة الوجود ، أو كأنهم يعرفونه خالقا للكون ، ولا يزيديون .

ومما لا ريب فيه أن عقيدة التوحيد قد سرت من مصر في صورة من الصور إلى بلاد المشرق ، ومنها إلى بلاد البحر الأبيض ووادي النهرين ، ومما لا ريب فيه أنها كانت سر الخاصة ونوى الرئاسة في المحاريب والقصور ، وأن تعدد الأرباب قد سرى كذلك إلى الشعوب سريان العرف والمحاكاة .

أما الإله الواحد الذي اقترن بدعوة إبراهيم ، فلم يكن حل مسألة ، ولم يكن سر أخبار وحكماء ، ولم يكن خالق الكون والناس ولا مزيد . بل كان خالق الكون والناس ، وحاكم الكون والناس ، وكان منه الأمر والنهي ، وإليه المرجع والمآب .

كانت عبادته « مسألة حية » تمتزج بسرائر النفس وتنبعث منها فضائل الخير ، ولا تنزوي زاوية في الكون ولا في ضمير الإنسان . كانت لدعوته صرخة تسمع وتتجاوب بها الآفاق ، ولم تكن لغزا يخفى ويتحاجى به العقول .

كانت صحبة البيت والطريق ، وصحبة اليقظة والمنام ، وصحبة العزلة والجماعة ، وصحبة الحياة قبل الميلاد وبعد الموت ، ولم تزل حتى أصبحت صحبة الظود الذي لا يعرف الغناء .

ولم تصبح كذلك قبل رسالة النبوة حين انبعث بها النبي أبو الأنبياء .. حين بشر بها إبراهيم .

وما كان لنبوة واحدة أن تؤدي رسالة التوحيد وتفرغ منها في عمر رجل أو عمر جيل ،

وإنما هي نبوة بعدها نبوات ،

ولو كانت يوم ذلك خطراً لكفى أن تقوم بها دعوة واحدة ، وأن تتكفل لها ببقائها ، وكان بها الحنى عن التعقيب والتذكير ،

ولكنها على خطرهما هذا لا تتم في رسالة واحدة ، ولا تستغنى عن مرتقى بعد مرتقى ، ثم من قرار بعد قرار ،

وعاش الخليل ما عاش والتوحيد في قومه مشوب بالشرك والضلال ، وفارق الدنيا والخفاء من بعده يتقدمون وينكسون ، ويستقيمون وينحرفون ، ولم ينقض من بعده عهد إلا وهو ينبيء الناس أنها نبوة تتلوها نبوت ، وإنها أمانة موروثة في أعقاب لا تنقطع في جيل ، ولا بد لها من ورثة أبرار .

ومن شك في ذلك فإنما هو شك في بدهة العقل ، وضرورة الزمن وحكم التاريخ ، وفوق الشك في الكتب والأنبياء .

وإنما المستحيل في العقول أن تنفرد رسالة إبراهيم في أعقاب فلا تأتي بعدها رسالة في أولئك الأعقاب ،

ولا دليل في العقول على تسبب الأعقاب أقرب من هذا الدليل ، ولا دليل على المرسلين منهم أثبت منه عند النظر القويم .

فلو مضت رسالة إبراهيم بغير رسالة بعدها لكان هذا هو العجب المربود ، ولو قام بتلك الرسائل التالية فرع من غير أصله ، ونبت من غير معينه لكان هذا أعجب وأولى بالرد والارتياب .

ولا يعقل العقل إلا أنه نبي أبو أنبياء ، كما كان وكما ينبغي لا محالة أن يكون .

وكم بين توحيد الأعقاب وبين التوحيد كما تلقاه عصر الخليل من يوم بعيد !

إنه لأبعد من مسافة الزمن بينهما ، وليست مسافة الزمن بينهما بالشوط القريب ،

ولكن الذي يبدأ لابد أن يبدأ ، ولابد أن يبدأ من خطوته الأولى ولا يبدأ من انتهاء .

والى ذلك المبدأ يرجع اليوم ألف مليون من بنى الإنسان أو يزيدون ، لا أول لهم فى قداسة الحياة غير ذلك الأول ، ولا رائد لهم فى موازين العدل والصلاح قبل ذلك ارائد ، ومن خلف على أعقابهم من الرواد .

ومن ذلك المبدأ شخص ذلك الركب ، لحاشد فى طريقه إلى الله . وتقدم من اسم الله ذى العرش إلى اسم الله الرحمن الرحيم

إنه لا جرم خليل الرحمن .

وإنه لا جرم خليل الإنسان .

وسيرته فى الصفحات التالية هى سيرة الخليلين ، على هدى الأسلاف وعلى هدى الأعقاب .

وعلى مدى الأسلاف والأعقاب ينبغي أن تكذب كل دهوة هامة ، وأن توصم كل بعثة نبوية خوطب بها الناس على اختلاف المدارك والمعارف والطباع ،

فنحن لا نتصور الدعوة في صورتها ، الحقيقية الشاملة إلا إذا عرفنا صورتها في نفوس المحاطين بها ، سواء منهم من فهم أو من لم يفهم ، ومن أحسن الاعتقاد أو أساء ،

وعلى قدر العلم بالضلالة نفهم عمل الهداية التي أزالها أو عالجت أن تزيلها بما كان لها من الجهد والوسيلة ،

فلا غنى في دراسة تاريخ الخليل عن الإحاطة بما ورد عنه وقيل فيه من شتى المصادر في مختلف البيانات والعصور ، وينفعنا الخطأ هنا كما ينفعنا الصواب ،

بل الخطأ هنا من الصواب أنفع ، لأن رسالة النبي قائمة على إزالة خطأ وتبيين الضلالة فيه ، فعلى قدر ما نعلمه من جوانب خطأ وخباياه نعلم القوة التي تتصدى له وتصلح لعلاجها والغلبة عليه

ولهذا نود أن نلم في كتابة هذه السيرة بكل طرف ، وأن نذهب فيها إلى كل وجهة ، ولا نقنصر على المعتمد منها في مذهب واحد أو نحلة واحدة ، سواء عرضنا لها من ناحية الأديان أو من ناحية المباحث والآراء التي رددتها التواريخ ، وكشفت عنها البحوث الحفرية من القرن الثامن عشر إلى الآن ،

إن منهج البحث تعلية عيننا طبيعة البحث نفسه في الزمن الذي نكتبه

فيه

وتحزن فدرس سيرة الخليل إبراهيم كما وضحت لنا منذ مائة سنة القرن العشرين .

ولقد أثار القرن لعشرون في هذه السيرة مشكلات لم يعرقها الأقدمون ، وأتى فيها بمعلومات من بحوث الحفائر وخفايا الآثار لم تكن في حساب أحد ممن عرضوا لهذه السيرة ، قبل مائة سنة .

من هذه المشكلات التي أثارها القرن العشرون وجود إبراهيم في التاريخ هل هو شخصية تاريخية ؟ أو هو صورة من صور الخيال تجمعت حولها متفرقات العقائد من هنا وهناك ؟

ومن لمشكلات التي أثارها هذا القرن علاقة إبراهيم بمكة وبيت الله الحرام هل ذهب إبراهيم إلى مكة ؟ وهل كانت له علاقة ببيت الله الحرام فيها ؟ أو تلك علاقة لم تقم على سند صحيح من الواقع ولم تتجل الدراسات العصرية عما يؤيدها بالدليل المقبول .

وتحزن نكتب هذه السيرة وأما هنا هذه المشكلات من مصارها القوية ، وأما كذلك أسبابها وأسباب لإعراض عنها ولرد عليها

ونجعلها يداءة فنقول إنها لا تقوم على سند من العلم سواء كان لباحث الحديث ينفي وجود إبراهيم حتماً ويقينا أو يشك في وجوده ولا يقطع باليقين إلى جانب النفي أو جاب الإثبات ، فالذي ينفي وجود إبراهيم حتماً ويقينا لا يستند إلى حجة واحدة من حجج العلم ولا يزيد على مجرد الإنكار .

والذى يشك يبنى شكه على أسباب لا يعتبرها العلم ولا العقل من أسباب الشك فى وجود شيء .

لأنه يستند فى شكه إلى كثرة الأعاجيب والخوارق ولأساطير التى تخللت سيرة إبراهيم كما رواها الأقدمون

ومثل هذا السبب لم يبطل وجود شيء قط وإن كانت أعاجيبه وخوارقه وأساطيره مما ترفضه جميع العقول فى لعصر الحديث

فهذه الشمس يضرب بها المثل فى الظهور والخبوت . وليس أكثر من الخرافات التى رويت عن مشرقها ومغربها وعن نشأتها وحركتها ، وعن الديانات التى تقدسها وتفرض عبادتها ، وليس أكثر فى العصر الحاضر من الخلاف على عمرها وحقيقة تكوينها وأسباب حرارتها وطبيعة مادتها ، لأنها هى طبيعة المادة على العموم .

والهرم الأكبر لا يمتري فى وجوده أحد ، ولم يذكر عن إبراهيم يعص ما ذكر عنه من الأسرار .

ومن الزاوية باعلم أن يقوم الشك على غير أساس

فليست الحقيقة خصما لنا فى محكمة نقول له : تقدم أنت بجميع أسابيدك وإلا أنكرنا عليك دعواك .

وإما الحقيقة قضيتنا نحن وليست بدعوى خصم يلزمه الدليل ولا يلزمنا .

فما لم يكن للشك سبب فهو زراية بالعلم وزراية بالعقل وزراية بأمة التفكير .

## بجح العيرة

ومن السخف أن نلزم لأقدمين بالبرهان على سيرة إبراهيم ولا نلزم به أنفسنا ، كأنهم اصحاب الشأن كله ونحن ثمة غرباء متفوجون

فلا موجب للجزم بانكدر وجود إبراهيم ولا للشك في وجوده ، اعتماداً على كشف جديد من كشوف العلم في القرن العشرين .

لما علاقته بعكة والبيت الحرام فالأمر فيها أعجب من أمر المختلفين على « شخصيته لتاريخية » ،

لأن الذين ينكرون تلك العلاقة لم يدعوا لها سنداً من العلم ولا من الكشوف العصرية ، بل هم يعتمدون على بعض المصادر الدينية للجزم ببطلان المصدر الأخرى .

أو هم يعتمدون على المصادر الإسرائيلية للجزم ببطلان المصادر الإسلامية ، ولا شأن للعلم الحديث بها . بل هو تمييز رواية دينية على رواية دينية تخالفها ، ولا محل لإقحام العلم العصري بين الرويتين .

بل هناك محل للتحفظ الشديد في قبول الرواية الإسرائيلية ، لأنها امتزجت بمساسة الملك والتنازع عيه ، وكل دعوى المملكة الإسرائيلية في الزمن القديم قائمة على الأسوب الذي كتبت به سيرة الخليل في أيامه الأخيرة على التخصيص

هذه نظرتنا إلى المشكلات التي صرأت على سيرة إبراهيم في القرن العشرين ، وهذه نظرتنا إلى المعلومات التي أتى بها من كشوفه وأحافيره وتعليقاته ، ومبلغ حقها في تمحيص السيرة أنها تفسر بعض الغوامض ولكنها لا تنفي « الشخصية التاريخية » ولا توجب الشك فيها بحجة



## تهج السيرة

علمية وسنرى أن المقابلة بين المعومات ،لحديث وروايات الكتب الديشية وروايات الأقدمين تؤدي لنا عملاً غير النفى والإنكار والتودد بين الشك واليقين ، تؤدي لنا عمل الغريال والمصفاة ، ولا تنفى غير لحالات والقشور ،

ولهذا سنرجع فى سيرة الخليل إلى جميع مراجعها ، سنرجع إلى كتب الأنيان لتي لها علاقة بسيرة الخليل ، وإلى كتب التواريخ وروايات الأقدمين ، وإلى كتب الباحثين فى الحفائر والآثار ، ولا سيما الكتب التي تعتمد مؤلفوها أن يبحثوا فى مواطن السيرة ومظانها من الألف الثالثة قبل الميلاد ، بين آثار العراق وفلسطين ومصر والجزيرة العربية ، وغيرها من مطان السيرة التي تتأخم تلك الأقطار .

والأدين التي نرجع إلى كتبها ومصادرنا هي الإسرائيالية والمسيحية والإسلام والصابئة ، وهذه الديانة الأخيرة أقل الديانات ذكرا للخليل فى كتبها ، ولكنها احتفظت ببقايا كثيرة من عقائد البابليين وأخذت من البيانات الوثنية والكتابية فى فارس والعراق وفلسطين وجزيرة العرب ، فهي مرجع لا يهمل عنه الكلام على دعوة تتصل بجميع هذه البيانات .

ومنهجنا فى الأخذ من المراجع أن نقدبس ما جاء فى كتب الدين ثم نرفقه بتفسيره من كلام أهله وكلام الثقات عند أصحابها ، حتى نستخلص منها جميعاً باب السيرة فيها ، ونستوفى منها ما تعطيه فى موضوعها .

وننتقل من كتب الأديان إلى التواريخ التي تعتمد عليها وعلى المانثورات المروية ، ثم شفع ذلك بمحصول التاريخ الحديث الذي استنبطه الحفريون وعلماء الآثار من البحث فى المراجع الأثرية

ولا ننوي أن نقحم على هذه المراجع تعليقا لا يستلزمه سياقها ، بل نمشي مع كل مرجع مقبول أو غير مقبول حتى يقيم لنا معلم هاديا من معالم الطريق ، وقد يجيء المعلم الهاديء من طريق الرعش كما يجيء من طريق القبول ، فإن الذي يقول لنا : لا تسيروا من هنا ، كالذي يقول لنا سيرا من هناك ، وكلها صالِح لهداية واجتنب الصلال .

فإذا أوضحت هذه المعالم آخر الأمر لم تبق إلا الخلاصة التي يصح التعويل عليها ، وعلى قدر طول الطريق يكون القصص في ختامه ، لأنه الختام الذي تعدت من أجله المعالم والأعلام

ونحن على رحاء مع القارئ أن تأتي هذه الخلاصة مصفاة من الشوائب والدخائل ، وأن نستخرج منها صفة الخليل كما صحت في النظر بعد المقابلة بين مصادرهما وأجزائها ، ونترك منها مالا سبيل إلى القول فيه على بيئة وعلى ضوء هذه المعلومات مجتمعات .

ونحن مبتدون بالباب الأول فيما يؤخذ من كتب لعهد القديم ، ثم نشقه بما يؤخذ من كتب الأديان على الترتيب

\*\*\*

## الباب الأول

المراجع الإسرائيلية



أقاص سفر التكوين في سيرة إبراهيم عليه السلام ، وأثبت مولده في « أور » الكلدانيين ، ورفع نسبه إلى سام بن نوح ، فهو إبراهيم بن تارح بن ناحور بن سروج بن رعو بن فالج بن عابر بن شالح بن ارفكشاد بن سام بن نوح .

ويذكر أبنة تارح فقال : إنه ولد « إبراهيم وناحور وحران » وإن حران ولد لوطا ومات قبل أبيه في أرض «يلاد» « أور الكلدانيين » .

وإن إبراهيم وناحور اتخذا لهما زوجتين ، اسمهما ساراي وملكة بنت حران . أما ساراي فهي بنت تارح من زوجة أخرى كما جاء في الإصحاح العشرين على لسان إبراهيم : « وبالْحَقِيقَةِ أَيْضاً هِيَ أُخْتَى ابْنَةِ أَبِي غَيْرِ أَنَّهَا لَيْسَتْ ابْنَةُ أُمِّي فَصَارَتْ لِي زَوْجَةً » .

وجاء في الإصحاح الحادي عشر : « أن « تارح أخذ إبراهيم ابنه ولوطا ابن حران ، وساراي ، فخرجوا معا من أور الكلدانيين ليذهبوا إلى أرض كنعان ، فأتوا إلى أرض حران <sup>(١)</sup> وأقاموا هناك ، وكانت أيام تارح مائتين وخمسة سنين ، ومات في حران » .

وجاء بعد هذا في الإصحاح الثاني عشر أن الرب قال لإبراهيم : « اذهب من أرضك ومن عشيرتك ومن بيت أبيك إلى الأرض التي أريك ، فأجعلك أمة عظيمة وأباركك وأعظم اسمك ، وتكون بركة ، وأبارك من يباركك ومن يلعنك ألعنه ، وفيك تتبارك جميع قبائل الأرض » .

(١) موقعها الآن بين حابور ونهر الفرات في شمال العراق .

« فذهب إبراهيم كما قال له الرب ، وذهب معه لوط . »

« وكان إبراهيم ابن خمس وسبعين سنة حين خرج من حاران فأتوا إلى أرض كنعان ومعهم نخائر وعبيد وماشية ، واختار إبراهيم سكته من شكيم <sup>(١)</sup> إلى بلوطة مودة ، وفيها الكنعانيون . »

« وظهر الرب لإبراهيم وقال : لنسلك أعطى هذه الأرض ، فبني هناك مذبحاً للرب الذي ظهر له ، ثم انتقل من هناك إلى الجبل ونصب خيمته شرقاً من بيت أيل بين بيت أيل من المغرب ولى من الشرق ، ثم ولى رحلته إلى الجنوب . »

« وحدثت مجاعة في الأرض ، فأتاحر إبراهيم إلى مصر ، وقال ساراي امرأته وهو على مقربة من مصر : إني علمت أنك امرأة حسنة المنظر ، فبذا رآك المصريون قالوا هذه امرأته فيقتلونني ويستبقونك . قولي أنك أختي لتكون لى خير سببك وتحيا نفسى من أجلك . »

« فلما دخل إبراهيم مصر رأى المصريون أن المرأة حسنة جداً ، ومحبها رؤساء فرعون لديه ، فأخذت المرأة إلى بيت فرعون فممنع إلى إبراهيم خيراً بسببها وصار له بقر وغنم وحمير وعبيد وإماء واتب وجمال . »

« فضرب الرب فرعون وبيته ضربة عظيمة .. ودعا فرعون إبراهيم وقال له : ما هذا الذى صنعت بى ؟ لماذا لم تخبرنى إنها امرأتك ؟ لماذا قلت لى

---

(١) فى موقع نايلس الآن على الأرجح ،

هي أختي حتى أخذتها لتكون زوجتي ؟ .. خذها وادهب ، ووكل به أناساً  
شبعوه إلى خارج الديار » .

« وعاد إبرام إلى بيت أيل حيث كانت خيمته قبل انحداره إلى مصر ،  
ولم تحتل الأرض إبرام ولوط ومن معهما من حاشية وماشية ، واشتجر  
رعانها وحولهم لكنعانيون والقرزيون » (١) .

فقال إبرام لابن أخيه « لا تكن مخاصمة بيني وبينك ، وبين رعائي  
ورعائك . إنما إخوان . أليست الأرض أمامك ؟ فادهب حيث شئت . إن  
ذهبت شمالاً ذهبت أنا إلى اليمين ، وإن ذهبت بيميننا ذهبت أنا إلى  
الشمال .

ونظر لوط قرأى أمامه أرضاً مخصبة كآرض مصر ، فاختر دائرة  
الأردن وارتحل مشرقاً ونقل خيامه إلى سدوم ، وأهلها جد أشوار » .

وبقى إبرام في كنعان فقال له الرب « ارفع عينيك وانظر في الموضع  
الذي أنت فيه من مشرقه إلى مغربه ومن شماله إلى جنوبه ، فأبى معطيك  
جميع الأرض التي تراها ولنسك من بعدك ، واجعل لك نسلاً كتراب  
الأرض لا يحصيه ، لا من استماع أن يحصى ترابها ، فاضرب في  
الأرض طولاً وعرضاً كما تشاء .

فنقل إبرام خيامه وأقام عند بلوطات معرا التي هي جبرون (٢) وبينى  
فيها مذبحاً للرب » .

(١) لعلهم قبيبة من الكنعانيين كان تسكن العرء في قرى غير مسورة

(٢) هي اليوم الخيل .

ونشب قتال بين أمراء البادية والحضر في تلك البقاع . فخرج ملك سدوم وملك عمورة وملك أدمة وملك صبيوم وملك بالع التي هي صوغر ، ونظموا حريا معهم في عمق السديم <sup>(١)</sup> مع كدر لعومر ملك عيلام ، وتدعال ملك جوييم ، وأمرافل ملك شنعار ، وأريوك ملك الأسار ؟ أربعة ملوك مع خمسة .

« وعمق السديم كان فيه أيار حمر كثيرة »

« فهرب ملكا سدوم وعمورة وسقطا هناك ، والياقون هربوا إلى الجبل فتأخذوا جميع أملاك سدوم وعمورة ، وجميع أطعمتهم ومضوا » .

« وأحدوا لوطا ، بن أخى إبراهيم ومصوا ، إذ كان ساكنا في سدوم » .

« فأتى من نجا وأخبر إبراهيم العبرنى وكان ساكنا عند بلوطات ممرا الأمورى ، أخى أشكول وأخى عاتر ، وكانوا أصحاب عهد مع إبراهيم » .

« فلما سمع إبراهيم أن أخاه سبى ، جر غلمانا المتعرتين ولدان بيته ، وعدتهم ثلثمائة رثمانية عشر ، وتبعهم دان ، ودهمهم ليلا هو وعبيده فكسروهم ، وتبعهم إلى حويه إلى شمال من دمشق واسترجع ما أخذوه ، واسترجع لوطا أخاه أيضا وسبى النساء والرجال .

فخرج ملك سدوم لاستقبله بعد رجوعه ، وأخرج ( ملكى صادق ) ملك شاليم خبرا وحمرا ، وكان كاهنا لله العلى ، فبارك إبراهيم وقال مبارك إبراهيم من لله العلى مالك السماوات والأرض ، ومبارك الله العلى الذى

(١) هي بحر الملح .



### المراجع الإسرائيلية العهد القديم

أقسم أعداك إلى يدك . فأعطاء إبرام عشرا من كل شيء ، وقال ملك سدوم . أعطني النفوس . أما الأمالك فخذها لنفسك .

فقال إبرام ملك سدوم : رفعت يدي إلى الرب ، إله العلى ، مالك السماء والأرض ، لا آخذن خيطا ولا شراك تمر ولا شيئا مما هنالك ، فلا تقل إنني أغثيت إبرام . ليس لى إلا ما أكله الغلمان ، وأما نصيب الرجال لذين ذهبوا معي ، عابر وأشكول وممرا ، فلم تصيبهم يأخذونه .

ثم خاطب الرب إبرام في الرؤيا قائلا : لا تخف يا إبرام . أنا ترس لك وأجرك عظيم .

قال إبرام ، أيها السيد الرب . ماذا تعطيتني وأنا ماشى عقيما . ومالك بيتي هو اليعزر ، الدمشقي <sup>(١)</sup> .

وقال إبرام أيضا : « إنك لم تعطني نسلا ، وها هوذا ابن بيتي وارث لى .. » .

« فكان كلام الرب له لا يرتك هذا . بل الذى يخرج من أحشائك هو وارثك » .

« ثم قاده إلى خارج وقال انظر إلى السماء وعد النجوم إن استطعت .. هكذا يكون نسلك » .

---

(١) هو بمثابة أمين الدار الموكل بشربه ، ويلاحظ أن جملة حروف الأسماء . وهو يكتب بالعبرية بغير ألف بعد العين . تساوى ٣٦٨ عدد القلمين ، ولهذا يقول بعض المفسرين إن الاسم كناية من العدد .

## المراجع الإسرائيلية العهد القديم

فأمن بالرب ، فحسبه له حسنة ، وقال له أنا ارب الذي أخرجك من  
أور الكلدانيين ليعطيك هذه الأرض ترثها ،

فقال أيها السيد الرب ! بماذا أعم أنتى أرثها ؟ .

قال - « خذ عجلة ثلاثية ، وعنزة ثلاثية ، وكبشا ثلاثيا ، وجماعة  
وجماعة »

فأخذ هذه كلها وشقها من الوسط وجعل كل شق مقابل صاحبه ، وأما  
الطير فلم يشقه - وجعل إبرام يذبح الجوارح التي تهبط عليها .

ولما صارت الشمس إلى المغرب وقع على إبرام سبات ونزلت عليه رغبة  
عظيمة ، فقال لإبرام أعلم يقينا أن نسلك سيكون غريبا في أرض ليست  
لهم يستعبدون فيها ويستذلون أربعمئة سنة ، ثم أدين الأمة التي  
تستعبدهم ، فيخرجون بأمالك جزيلة ، وتمضى أنت إلى أبائك بسلام ،  
وتدفن يشيبة صالحة . ثم يرجع نسلك في الحير الرابع إلى هاهنا ، إذ لم  
تم بعد ذنب الأموريين .

« ثم غابت الشمس ورايت العذمة على الأفق ، وإذا تنور دخان  
ومصباح نار يجوز بين تلك الشطور .

« وفي ذلك اليوم قطع ارب <sup>(١)</sup> مع إبرام ميثاقه قائلا : لنسلك أعطى  
هذه الأرض من ممر مصر إلى النهر الكبير نهر الفرات القينيين

---

(١) من العداات المزعمة في كثير من أمم الرعاة أن يمر المتعاهدون بين شفتين  
من لذيحة ، ويرد بعضهم منبهم « قطع عهدا إلى هذه العادة »

والقنزيين والقدمونيين والحثيين والعريزيين والأموريين والكنعانيين  
والجرجاشيين واليبوسيين .

\*\*\*

ورجع الإصحاح السادس عشر إلى ساراي فجاء فيه إنها لما لم تلد  
ودفعت جاريتها المصرية « هاجر » إلى إبراهيم وقالت له : هو ذا الرب قد  
أمسكني عن الولادة ، فادخل إلى جاريتي لعلّي أرزق منها بنين .

فلما رأت هاجر إنها حبلى « صغرت مولاتها في عينيها » ، فقالت  
ساراي لإبراهيم : ظلمي عليك ! دفعت جاريتي إلى حضنك فلما رأت أنها  
حبلى صغرت في عينيها ، يقضى الرب بيتي وبيتك .

فقال إبراهيم لساراي : هو ذا جاريتك في يدك ، افعلی بها ما يحسن  
في عينيك ، فأذلتها ساراي ، فهربت من وجهها .

« فوجدتها ملاك الرب على غير لما في البرية ، على العين التي في  
طريق شور<sup>(١)</sup> ، وقال : يا هاجر جارية ساراي ! من أين أتيت ؟ وإلى أين  
تذهبين ؟ فقالت أنا هاربة من وجه مولاتي ساراي ، فقال لها ملاك  
الرب : ارجعي إلى مولتك واخضعي تحت يديها . وقال لها ملاك الرب  
تكثرأ أكثر نسلك فلا تحصى ، وقال لها ملاك الرب ها أنت حلى وتكدين  
ابنا وتدعيه اسمعيل . لأن الرب قد سمع لضراعتك وإنه يكون إنسانا

(١) كانت في الجنوب الغربي من فلسطين بين مصر وكنعان

وحشياً (٧) . يده على كل واحد ويد كل واحد عليه ، وأمام جميع آخرته يسكن .

وكان إبراهيم ابن ست وثمانين سنة لما ولدت هاجر إسماعيل .

ولما كن إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة ( الإصحاح السابع عشر ) ظهر الرب لإبراهيم وقال له : أنا الله التقدير . سر أمامي وكن كاملاً . فاجعل عهدي بيني وبينك وأكثر كثيراً جداً . فخر إبراهيم ساجداً ، وتكلم الله معه قائلاً : أما أنا فهوذا عهدي معك ، وتكون أباً لجمهور من الأمم ، فلا يدعى اسمك بعد اليوم إبراهيم ، بل يكون اسمك إبراهيم . لأنني أجعلك أباً لجمهور من الأمم ، وأثرك كثيراً جداً وأجعلك أمماً . ومنك ملوك يخرجون وأقيم عهدي بيني وبينك وبين نفسك من بعدك في أجيالهم عهداً أبدياً ، لاكون إلهاً لك ولنسلك من بعدك ، وأعطى لك ولنسلك من بعدك أرض عريت كل أرض كنعان ملكاً أبدياً وأكون إلههم .

وقال الله لإبراهيم وأما أنت فتحفظ عهدي أنت ولنسلك من بعدك في أجيالهم . هذا هو عهدي الذي تحفظونه بيني وبينكم وبين نسلك من بعدك . يختن منكم كل ذكر . فيكون علامة عهد بيني وبينكم ابن ثمانية أيام يختن منكم كل ذكر في أجيالكم . وليد البيت والمبتاع بفضة من كل ابن غريب ليس من نسلك . فيكون عهدي في لحمكم عهداً أبدياً . وأما الذكر الأعلف . فتقطع تلك النفس من شعبها . إنه نكث عهدي

(١) الكلمة العبرية تعيد معنى الشدة والخشونة «قرأ آدم» وقد تفيد في معناها كلمة متأبد اعربية .

وقال الله لإبراهيم . ساراي امرأتك لا تدعوا اسمها ساراي ، بل سمها سارة ، وأباركها وأعطيك أيضاً منها ابناً .. فخر إبراهيم ساجداً وضحك ، وقال في قلبه . هل يولد لابن مائة سنة ! وهل تلد سارة وهي بنت تسعين سنة ؟

وقال إبراهيم لله ليت إسماعيل يعيش أمامك . فقال الله . بل سارة امرأتك تلد لك ابناً وتدعو اسمه إسحاق ، وأقيم عهدي له عهداً أبدياً لتسلم من بعد .

وأما إسماعيل فقد سمعت لك فيه ها أنا أباركه وأثمره وأكثره كثيراً جداً . إثني عشر رئيساً يلد . وأجعله أمة كبيرة ، ولكن عهدي أقيم لإسحاق الذي تلده لك سارة في هذا الوقت من السنة الآتية ، فلما فرغ من الكلام معه سعد الله عن إبراهيم .

» فأخذ إبراهيم إسماعيل ابنه وجميع ولدان بيته ، وجميع المتباعين بقصة وختنهم .. وكان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة حين ختن ، وإسماعيل ابنه ابن ثلاث عشرة سنة .

» وظهر له الرب عند بلوطات معرا وهو جالس في باب الخيمة وقت حر النهار ، فرفع عينيه ونظر ، وإذا ثلاثة رجال واقفون لديه ، فلما نظر ركض لاستقبلهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض ، وقال يا سيد إن كنت قد وجدت نعمة في عينيك فلا تتجاوز عهدي ، ليؤتيه قليل من ماء . واغسلوا أرجلكم واتكئوا تحت الشجرة ، فأخذ كسرة خبز فتسدون قلوبكم ثم تتنازون . لأنكم قد مررتم على عبدي . فقالوا . هكذا نفعل كما تكلمت

## المراجع الإسرائيلية العهد القديم

« فأسرع إبراهيم إلى الخيمة ، إلى سارة ، وقال : اسرعى بثلاث كيلات دقيقاً سميذاً . اعجنى واصنعي خبز ملة ، ثم ركض إبراهيم إلى البقر وأخذ عجلاً وخصاً جيداً وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله ، ثم أخذ زيدا وابنا والعجل الذى عمله ووضعها قد بهم . وإن كان هو واقفا لديهم تحت الشجرة أكلوا .

« وقالوا له : أين سارة امرأتك ؟ فقال : هـ هى فى الخيمة فقال : إبنى أرجع إليك نحو زمان الحبة - أى الربيع - ويكون لسارة امرأتك ابن .

« وكانت سارة سابعة فى باب الخيمة ، وهى وراءه . وكان إبراهيم وسارة شيخين متقدمين فى الأيام وقد انقطع أن يكون سارة عادة كالنساء . فضحكت سارة فى باطنها ، قائلة : أبعد فئائى يكون لى متعة وسيدى قد شاخ ؟ فقال الرب لإبراهيم . لماذا ضحكت سارة ؟ إنها قائلة بالحقيقة أترانى ألد وأنا قد شخت ؟ فهل يستحيل على الرب شىء ؟ فى الميعاد أرجع إليك نحو زمان الحبة ويكون لسارة ابن !

ففكرت سارة قائلة : لم أضحت ! لأنها خافت فقال : لا يسل ضحكت .

« ثم قال لرجال من هناك وتضعوا حوسنوم ، وكان إبراهيم ماشياً معهم ليشتيعهم ، فقال الرب هل أخفى عن إبراهيم ما أنا فاعله ، وإبراهيم يكون أمة كبيرة وقوية ويتبارك به جميع أمم الأرض ! إبنى عرفته

## المراجع الإسرائيلية العهد القديم

لكي يوصي نبيه وبنه من بعده أن يحفظوا طريق الرب ويعملوا برا وعدلا ويوفى الرب إبراهيم ما وعد .

« وقال الرب . إن صراخ سدوم وعمورة قد كثر ، وخطيئتهم قد عظمت جداً . إني نازل أرى هل فعلوا حقاً حسب صرخها الآتى إلىّ ولا فاعلم .

« وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سدوم

« ولما إبراهيم فكان لم يزل قائماً أمام الرب

« فتقدم إبراهيم وقال أهتلك البار مع الأثيم ؟ عسى أن يكون خمسون باراً في المدينة . أهتلك المكان ولا تصفح عنه من أجل الحمسين . ؟ حشاك أن تفعل هذا الأمر .. أدين كل الأرض لا يصنع عدلاً ؟

« فقال الرب إن وجدت في المكان خمسين باراً فإني أصفح عن المكان كله من أجلهم

« فتأجاب إبراهيم وقال إني قد شرعت أكرم المولى وأنا قراب ورماد وربما نقص لخمسون باراً خمسة ، أهلك كل المدينة بالخمسة ؟ فقال لا أهلك إن وجدت هناك خمسة وأربعين ، فعد يلكه أيضاً وقل أن يوجد هناك أربعون فقال لا أفعل من أجل الأربعين ، فقال ، لا يسخط المولى فأتكم عسى أن يوجد هناك عشرون ، فقال لا أهلك من أجل العشرين فقال لا يسخط المولى فأتكم هذه المرة فقط عسى أن يوجد هناك عشرة ، فقال لا أهلك من أجل العشرة !

« وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع إبراهيم ، ورجع إبراهيم إلى مكانه .

« فجاء الملكان إلى سدوم مساء ، وكان لوط جالسا في باب سدوم ، فلما رَهما لوط قام لاستقبالهما وخر ساجداً ، وقال يا سيدي . ميلا إلى بيت عبدكما وبيتنا واغسلا أرجلكما ، ثم تكبران وتذهبان في طريقكما ، فقالا : لا . بل بالسباحة نبيت . »

وتم الإصحاح التاسع عشر بقصة هلاك سدوم ، ثم عاد الإصحاح العشرون إلى قصة إبراهيم فجاء فيه أنه انتقل من هناك إلى أرض الجنوب وسكن بين قادش وشور وتغرب في جرار . وقال إبراهيم عن سارة امرأته هي أختي . فأرسل ( أبيمالك ) ملك جرار وأخذ سارة . فحاء الله إلى أبيمالك في الحلم وقال له ها أنت ميت من أجل المرأة التي أخذتها ، فإنها ذات بعل . ولم يكن أبيمالك قد اقترب منها ، فقال يا سيد : أنتقت أمة يارة ؟ ألم يقل لي هو أنها أختي ؟ ألم تقل هي نفسها أنه هو أخي ؟ بسلامة قلبي ونقاوة يدي فعلت هذا ، فقال الله له في الحلم أنا أيضاً سمعت أنك بسلامة قلبك فعلت هذا ، وأنا أيضاً أمسكتك أن تخطيء إلى . لذلك لم أدعك تعسها ، فلأن رد امرأة الرجل فإنه نبي ، وسيصلي لأجلك فتحيا ، وإن كنت لا تردّها فإنك ومن لك ميتون

« .. وأخذ أبيمالك غنما وبقرا وعبيد وأماء وأعطاهما لإبراهيم . ورد إليه سارة امرأته ، وقال أبيمالك : هوذا أرضي قدامك ، تسكن منها ما حسن في عينيك . وقال سارة : إني قد أعطيت أخاك ألفاً من القصة . ها هو لك غطاء عيني



« . وصلى إبراهيم إلى الله وشفى الله أبيضك وامراته وجواريه  
فولن لأن الرب كان قد أغلق كل رحم لبنت أبيضك بسبب سارة امرأة  
إبراهيم » .

ثم جاء في الإصحاح الحادى والعشرين أن سارة ولدت اسحاق وختته  
إبراهيم وهو ابن ثمانية أيام ، وكان إبراهيم قد أوفى على المائة ، وقالت  
سارة وقد جعل الله لى ضحكا وجعل كل من يسمع بأمرى يضحك

« . ورأت ابن هاجر المصرية يعزح . فقالت لإبراهيم . اطرد هذه  
الجارية وابنها ، لأن ابن هذه الجارية لا يرث مع اننى سحاق . فقبح  
الكلام جداً فى عيني إبراهيم ..

« . قال الله لإبراهيم . لا يقبح فى عينيك من أجل الغلام ، ومن أجل  
جارتك ، واسمع كل ما تقوله سارة لأنه بسحاق يدعى لك نسل ، وابن  
الجارية أيضاً سأجعله أمة لأنه تمسكك ،

« فبكر إبراهيم صياحاً وأخذ خبزاً وقرية ماء ، وأعطاهم لهماجر  
وأضعا إياهما على كنفها وصرفها

« فمضت وتاهت فى بيرة بئر سبع ، ولما فرغ الماء من القرية طرحت  
الولد تحت إحدى الأشجار ، ومضت وجلست مقابله بعيداً على مرمى  
القوس لأنها قالت لا أنظر موت الولد .. فسمع الله صوت الغلام ، وتادى  
ملاك الله هاجر من السماء ، وقال لها . مالك يا هاجر ، لا تخافى . لأن  
الله قد سمع لصوت الغلام حيث هو ، قومى احملى الغلام وشدى يدك به  
لأنى سأجعله أمة عظيمة ، وفتح الله عينها فأبصرت بئر ماء ، فذهبت

وملأت القرية ماء وسقت الغلام ، وكان الله مع الغلام فكبر ، وسكن في  
أبيزية ، وكان ينمو رامي قوس . وسكن في بيرة هاران ، وأخذت له أمه  
زوجة من أرض مصر .

وحدث في ذلك الزمن أن أبيمالك وفيكول رئيس جيشه كلما إبراهيم  
قائلي : « الله معك في كل ما أنت صانع . فالآن أحلف لي بالله هاهنا  
أنت لا تغدر بي ولا ينسى وذريتي ، وكالمعروف الذي صنعت إليك تصنع  
إلى والى الأرض التي تغربت فيها .

» فقال إبراهيم . أنا أحلف ، وعاتب أبيمالك في بئر الماء التي  
اغتنصبها عبده . فقال أبيمالك : لم أعلم من فعل هذا الأمر . أنت لم  
تخبرني وأنا ما سمعت سوى اليوم .

» فآخذ إبراهيم غنما ويقرأ وأعطى أبيمالك فقطع كلامهما ميثاقا وأقام  
إبراهيم سبع نعاج وحدها فقال أبيمالك لإبراهيم ما هي هذه النعاج  
التي أقمعتها وحدها ؟ فقال إنك تتأخذ من يدي سبع نعاج لكي تكون لي  
شهادة بأنني حفرت هذه البئر . لذلك دعا ذلك الموضع بئر سبع . لأنهما  
هناك حلفا كلامهما

» فقطعا ميثاقا في بئر سبع . ثم قام أبيمالك وفيكول رئيس جيشه ،  
ورجعا إلى أرض الفلسطينيين ، وغرس إبراهيم أثلا في بئر سبع ، ودعا  
هناك باسم الرب الإله السرمدي . وتغرب إبراهيم في أرض الفلسطينيين  
أياما كثيرة .

وتأتى بعد ذلك قصة الفداء بإسحاق .

« وإن الله امتحن إبراهيم .

« فقال له خذ ابنك وحيدك الذى تحبه - اسحاق - وادهب إلى أرض المريا وأصعده هناك فبكر إبراهيم صياحا وشد على حماله وأخذ اثنين من غلمانه معه ، واسحاق ابنه ، وشقق حطبا لمرقة ، وقام وذهب إلى الموضع الذى قال له الله .

« وفى اليوم الثالث رفع إبراهيم عينيه وأبصر الموضع من بعيد . فقال لغلاميه . اجسدا أنتما هاهنا مع احمار . وأما أنا والغلام فنذهب إلى هناك ونسجد ثم نرجع إليكما .

« فتأخذ إبراهيم حطب المارقة ويضعه على اسحاق ابنه ، وأخذ بيده النار والسكين ، فذهبا كلاهما معا .

« وكلم اسحاق إبراهيم أباه وقال يا أبى فقال هأنذا يا بنى فقال . هوذا النار واحطب ، ولكن أين الخروف للمارقة . فقال إبراهيم الله يرى له خروف المارقة يا بنى . فذهبا كلاهما معا .

« فلما أتيا إلى الموضع الذى قال له الله ، بنى إبراهيم هناك المذبح ورتب الحطب ، وريط اسحاق ابنه ووضع على المذبح فوق الحطب ، ثم مد إبراهيم يده وأخذ السكين ليذبح ابنه ، فناداه ملاك الرب من السماء وقال : إبراهيم ! إبراهيم ! فقال هأنذا فقال لا تمد يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئا ، لأنى الآن علمت أنك خائف الله ، فلم تمسك ابنك وحيدك على ،

« ورفع إبراهيم عينيه ، وتظر ، وإذا كبش وراءه ممسكاً في المغاية بترتية ، فذهب إبراهيم وأخذ الكبش وأصعده محرقة عوضاً عن ابنه فدعا إبراهيم اسم ذلك الموضع ( يهويز ) حتى ، أنه يقال اليوم في جبل الرب يرى

« وبأدى ملاك الرب إبراهيم ثابته من السماء ، وقال ، بذاتي أقسمت ، إني من أجل أنك فعلت هذا الأمر ولم تمسك ابنك وحيدك أياركك مباركة وأكثر تسلك تكثريراً كنجوم السماء ، وكالرمال الذي على شاطئ البحر ، ويرث نسلك باب أعدائه ، ويتبارك في نسلك جميع أمم الأرض ، من أجل أنك سمعت لقولي ،

ثم رجع إبراهيم إلى غلاميه فقاموا وذهبوا جميعاً إلى بئر سبع .

وجدت بعد هذه الأمور أن إبراهيم أخيراً وقين له هوذا ملكة قد ولدت هي أيضاً بنين لناحور أخيك عوضاً بكرة ، وتور أخاه ، وقموئيل أبا آرام ، وكاسدو وحزوتا وفلداش ويدلاف ويتونيل ، وولد يتونيل رفقة هؤلاء الثمانية ولدتهم ملكة لناحور أخى إبراهيم ، وأما سريته - واسمها زيمة - فولدت هي أيضاً طايح وجاحم وتوحش ومعكة .

وأنبأ الإصحاح لثالث والعشرون سموت سارة وهي في السابعة والعشرين بعد المئة ماتت في قرية أربع التي هي حبرون في أرض كنعان فأتى إبراهيم لينتدب سارة ويكف عليها ، وقدم إبراهيم من أمام ميتة وكلم بني حث مانلاً أنا عريب ونزيل عندكم . أعطوني ملك قبر معكم لأدفن ميتى من أمانى فأجاب بنو حث إبراهيم قائلين له - أسمعنا

يا سيدي ، أنت رئيس من الله بيتنا في أفضل قمورنا أدفن ميتك . لا يمنع أحد منا قبره عنك .. فقام إبراهيم وسجد لشعب الأرض ، ابني حث ، وكلمهم قائلاً . إن كان في نفوسكم أن أدفن ميتي أمامي فاسمعوني والتمسوا لي من عفرون ابن صوحر أن يعطيني مدارة المكفيلة التي له في طرف حقله ، ويثمن كامل يعطيني إياها .. وكان عفرون جالساً بين بني حث ، فأجاب على مسمع من قومه لدى جميع الداخلين باب مدينته قائلاً لا يا سيدي .. اسمعني . الحقل وهبته إياه ، والمغارة التي فيه لك وهبتها .. فسجد إبراهيم أمام شعب الأرض وكلم عفرون في مسامع شعب الأرض قائلاً . بل إن كنت أنت إياه فليتك تسمعتي أعطيك ثمن الحقل فأتفن ميتي هناك . فتجب عفرون إبراهيم قائلاً يا سيدي ! اسمعني أرض بأربعمئة شاقل فضة ، ما هي بيني وبينك ؟ فادفن ميتك فسمع إبراهيم لعفرون ووزن إبراهيم لعفرون الفضة التي ذكرها في مسامع بني حث أربعمئة شاقل فضة جائزة عند التجار .

\*\*\*

وشاخ إبراهيم وتقدم في الأيام<sup>(١)</sup> ، وبارك الرب في كل شيء وقال إبراهيم لعبد كبير بيته المستولى على ما كان له وضع يدك تحت فخذي ، فاستحلفك بالرب إله السماء ، وإله الأرض ، ألا تأخذ زوجة لابن من بنات الكنعانيين الذين أنا ساكن بينهم ، بل إلى أرضي وعشيرتي تذهب وتأخذ زوجة لابني اسحاق . فقال له ، لعبد ربما لا تشاء المرأة أن تتبعني إلى هذه الأرض من أرجع بابنك إلى الأرض التي خرجت منها ؟ فقال

(١) الإصحاح الرابع والعشرون

إبراهيم ، احتوز من أن ترجع نابني إلى هناك . الرب إله السماء ، الذي أخذني من بيت أبي ، ومن أرض ميلادي ، والذي كلمني ، والذي أقسم لي قائلاً : لنسلك أعطى هذه الأرض ، هو يرسل ملائكة أمامك فتأخذ زوجة لابني من هناك ، وإن لم تشأ المرأة أن تتبعك تيرأت من خلفي هذا . أما ابني فلا ترجع به إلى هناك . فوصع العبد يده تحت فخذي إبراهيم مولاه ، وحلف له على هذا الأمر .

ثم أخذ العبد عشرة جمال من جمال مولاه ، ومضى وجميع خيرات مولاه في يده ، فقام وذهب إلى أرام النهرين ، إلى مدينة ناحور . وأناخ الجمال خارج المدينة عند بئر الماء وقت المساء ، وقت خروج المستقيبات ، وقال : أيها الرب إله سيدي إبراهيم ! يسر لي اليوم واصنع لطفاً لي سيدي إبراهيم . ها أنا واقف على عين الماء وبنات أهل المدينة خارجات ليستقين ماء ، فليكن أن الفتاة التي أقول لها اميلي جرتك لأشرب فتقول أشرب ، وأنا أسقي جمالك ، وهي التي عينتها لعبدك اسحاق ، وبها أعلم أنك صنعت لطفاً لي سيدي .

وإن كان لم يفرغ بعد الكلام إذا رفقة ، التي ولدت لبثونيل ابن ملكة امرأة ناحور أخى إبراهيم خارجة وجرتها على كتفها ، وكانت الفتاة حسنة المنظر جداً وعذراء لم يعرفها رجل ، فنزلت إلى العين وملأت جرتها وطلعت ، فركض العبد للقتها وقال : اسقيني قليل ماء من جرتك فقلت : إشرب يا سيدي ! وأسرعت وأنزلت جرتها على يدها وسقته ، ولما فرغت من سقيه قالت : استقي لجمالك أيضاً حتى تفرغ من الشرب ، فأسرعت وأفرغت حرتها في المسقاة وركضت أيضاً إلى لبئر لتستقي ،

فاستقت لكل جماله ، والرجل ينفوس فيها صامتا ليعلم أنجح الرب طريقه أم لا . وحدث عندما فرغت الجمال من لشرب أن الرجل أخذ خزنة ذهب وزنتها نصف شاقل وسوارين على يديها وزنهما عشرة شواقل ذهب ، وقال : بنت من أنت ؟ أخبريني . هل في بيت أبيك مكان لتبيت ؟ فقالت أنا بنت ستويل بن ملكة الذي ولدته لفاصور ، وقالت له : عندنا تبن وعلق كثير ، ومكان لتبيتوا أيضاً . فخر الرجل وسجد للرب وقال . مبارك الرب له سيدي إبراهيم ، الذي لم يمنع لطفه وحقه عن سيدي ، إذ كنت أنا في لطريق ، هداني الرب إلى أخوة سيدي فركضت الفتاة وأخبرت بيت أمها بحسب هذه الأمور

« وكان لرفقة أخ اسمه لأبان ، فخرج لأبان إلى الرجل خارجاً إلى لعين . » .

\*\*\*

ويلى هذا ( في الإصحاح الرابع والعشرين ) وصف العبد ما حدث له حتى التقى بالفتاة « فأحباب لأبان وستويل وقالوا من عند الرب خرج الأمر ، لا نقدر أن نكلمك بشر أو خير . هونا رفقة قدامك . خذها واذهب فلتكن زوجة لابن سيديك كما تكلم الرب ، وكان عندما سمع عبد إبراهيم كلامهم أن سجد للرب إلى الأرض ، وأخرج آنية فضة وآنية ذهب وثياباً وأعطاها لرفقة ، وأعطى تحفا لأخيها ولأمها ، فأكل وشرب هو والرجل الذين معه وياتوا ، ثم قاموا صباحاً فقال : اصرفوني إلى سيدي ، فقال أخوها وأمها . لتمكث الفتاة عندنا أياماً أو عشرة ، وبعد ذلك يمتضى » .

واستشيرت الفتاة فقبلت أن تذهب مع العبد « فصرقوا رفقة اختهم ومرضعتها وعبد إبراهيم ورجاله ، وباركوا رفقة ، وقالوا لها أنت أختنا ، صيرى الوف ربوات ، وليرث نسلك ياب ميقضيه  
« فقامت رفقة وفتياتها وركبن على الجمال وتبعن الرجل فتأخذ العبد رفقة ومضى .

« وكان اسحاق قد أتى من ورود يئر لحي رثى ، إذ كان ساكن فى أرض الجنوب ، وخرج ليتأمل فى الحق عند إقبال المساء ، فرفع عينيه ونظر وإذا جمال مقبلة ، ورفعت رفقة عينها فرأت اسحاق فنزلت عن الجمل ، وقالت للعبد « من هذا الرجل الماشى فى الحق لقائنا ؟ فقال العبد « هو سيدى ! فتأخذت البرقع وتغطت ، ثم حدث العبد اسحاق بكل ما جرى ، فدخلها اسحاق إلى خباء سريرة أمه ، وأخذ رفقة غصارت له زوجة وأحبها ، فتعزى اسحاق بعد موت أمه .

« وعاد إبراهيم - الإصحاح الخامس والعشرون - فأخذ زوجة اسمها قطورة ، فولدت له زمران ويقشان ومدان ومديان ويشباق وشوفا ، وولد يقشان شياوددان ، وكان بنو ددان شوريم ولوشيطم ولأميم ، وبنو مديان عيفة وعفر وحنوك وأبيد ع والدعة ، جميع هؤلاء بنو قطورة .

« وأعطى إبراهيم اسحاق كل ما كان له ، وأما بنو السرارى اللواتى كانت لإبراهيم فأعطاهم إبراهيم عطايا وصرفهم عن اسحاق ابنه شرقا ، إلى أرض المشرق ، وهو بعد بقيد الحياة ،

« وهذه أيام سنى حياة إبراهيم لثى عشها : مائة وخمس وسبعون سنة ، وأسلم إبراهيم روحه ومات شبابه صالحة ، شيخا سبعان عاما ،



وانضم إلى قومه ، ودفنه اسحاق واسماعيل ابناه في مغارة المكفيلة في حقل عفرون بن صوحر الحثي اذى أمام مصر .

« وهذه مواليد اسماعيل بن إبراهيم الذين ولدت هاجر المصرية جارية سارة لإبراهيم ، ! نياووث بكر اسماعيل ، وقيدار ، وأديثين ، ومشماع ، ولومة ، رمسا ، وحدار ، وثيما ، ويصور ، وثاقيش ، وقدمة . هؤلاء هم بنو اسماعيل وهذه أسماءهم بديارهم وحصونهم : اثني عشر رئيسا حسب قبائلهم ، وهذه ستون حياة اسماعيل - مائة وسبع وثلاثون سنة - وأسلم روحه ومات وانضم إلى قومه وسكنوا من حوربه إلى شور التي أمام مصر.

« وهذه مواليد اسحاق بن إبراهيم .. ولد إبراهيم اسحاق ، وكان اسحاق بن أربعين سنة لما اتخذ لنفسه زوجة رفقة بذت بتوئيل لأرامى أخت لأبان الأرامى ، من فدان أرام .

« وصلى اسحاق إلى الرب لأجل امرأته ، لأنها كانت عاقرا ، فاستجاب له الرب فحببت رفقة امرأته ، وتزاحم الولدان في بطنها ، فقالت إن كان هكذا ففيم أنا عثشة ؟ ومضت لتسأل الرب ، فقيل لها الرب . في بطنك امتار ، ومن أحشائك يفترق شعبيان ، شعب يقوى على شعب ، وكبير يستعبد لصغير

« فلما أكملت أيامها لتلد إذ في بطنها توأمان ، فخرج الأول أحمر كله كفروة شعر ، فدعوا اسمه عيسو ، وبعد ذلك خرج أخوه ويده قابضة بعقب عيسو ، فدعى اسمه يعقوب ، وكان اسحاق ابن ستين سنة لما ولدتهما .

« فكبر الغلمان ، وكان عيسو إنسانا يعرف الصيد ، إنسان البرية ، ويعقوب إنسانا كاملا يسكن الخيم .

« فنحب اسحاق عيسو لأن في فمه صيدا .

« وأما رفقة فكانت تحب يعقوب .

« وطبخ يعقوب طبيخاً فأتى عيسو عن الحقل وهو قد أعيا ، فقال عيسو ليعقوب أطعمني من هذا الأحمر ، لأنى قد أعييت ، لذلك دعنى اسعه اليوم .

« فقال يعقوب معنى اليوم بكوريتك فقل عيسو ها أنا مضى إلى الموت بعد جدوى البكرية ؟ فقال يعقوب أحلف لى اليوم ، فحلف له فباع بكوريته ليعقوب ، فأعطى يعقوب عيسو خبزاً وطبخ عدس ، فاكل وشرب وقام ومضى .

وتكرر فى الإصحاح السادس والعشرين وصف الحادث الذى جرى لإبراهيم مع إبيمالك ، فجاء فيه أنه حدث جوع غير الجوع الأول الذى كان فى أيام إبراهيم فذهب اسحق إلى إبيمالك ملك الفلسطينيين

« وسأله أهل المكان عن امرأته فقال هى أختى ، لأنه خاف أن يقول امرأتى لأهل المكان يقتلوننى من أجل رفقة ، لأنها كانت حسنة المنظر ، وحدث إن طلت الأيام هناك أن أبيعالك ملك الفلسطينيين أشرف من الكوة ونظر ، وإذا اسحاق يلاعب رفقة امرأته ، فدعا أبيعالك اسحاق وقال إنما هى امرأتك ، فكيف قلت هى أختى ؟ فقال له اسحاق لأنى قلت لعلى أموت بسببها ، فقال إبيمالك ما هذا الذى صنعت بها ؟ بولا

### المراجع الإسرائيلية العهد القديم

قليل لأضطجع أحد الشعب مع امرأتك فجلبت عليها ذنبا ، فأوصى أيعاك  
جميع الشعب قائلا الذي يمس هذا الرجل وامرأته موتا يموت .

وفي الإصحاح التاسع والعشرين أن يعقوب تزوج راحيل بنت خاله  
لابان ، وكانت عاقرا كما جاء في الإصحاح الثلاثين ، فقالت : هي ذا  
جاريته بلهة ادخل عليها فتد على ركبتي وأرزق أت أيضا منها بنين ،  
فأعطته بلهة جاريته زوجة ، فدخل عليها يعقوب .

.. وذكر الله راحيل وسمع لها الله وفتح رحمها ، فحبلت وولدت ابنا ،  
فقالت قد نزع الله عاري ودعت سمي يوسف .

\*\*\*

وفي الإصحاح الثاني والثلاثين يسمى يعقوب إسرائيل ، وذلك أنه بعد  
أن عاد من رحلته إلى العراق ، بقى وحده وصارعه إنسان حتى طلوع  
الفجر ، ولما رأى أنه لا يقدّر عليه ضرب حق فحده ، فابخلع حتى فخذ  
يعقوب في مصارعة معه ، وقال : أطلقني لأنه قد طلع الفجر ، فقال لا  
أطلقك إن لم تباركني ، فقال له ما اسمك ؟ فقال يعقوب فقال لا  
يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل لأنك جاهدت مع الله والناس  
وقدرت ، وسأل يعقوب وقال : أخبرني باسمك ، فقال لماذا تسأل عن  
اسمي ، وباركه هناك ، فدعا يعقوب اسم المكان فيثيل قائلا : لأنني نظرت  
الله وجهها لوجه .

\*\*\*

وتذكر الإصحاحات التالية خبر لجاعة لتي عمت الأرض ، وتروي هجرة يعقوب وأبنائه إلى مصر ، حيث بيع يوسف وولّى عملاً من أعمال البولة في الجيل التالي لجيل إبراهيم كم يؤخذ من هذا السياق ، وقد انقسمت ذريته إلى أنوميين وإسرائيليين .

\* \* \*

وفي العهد القديم عدا هذه السيرة المفصلة ، أشارات كثيرة إلى إبراهيم عليه السلام ، منها ما يذكره ليذكر عهد الرب له ، ومنها ما يصفه ويصف بعض أخباره ،

فمن الإشارات لتي لها شأن في سيرته ما جاء في كتب يشوع أو الرسل بعد موسى عليه السلام ، ففي الإصحاح الرابع والعشرين من هذا الكتاب يقول صاحبه عن ديانة الآباء :

« قال يشوع لجميع الشعب : هكذا قال الرب إله إسرائيل آبؤكم سكنوا في عبر النهر منذ الدهر تارج أبو إبراهيم وأبو ناحور ، وعبدوا آلهة أخرى ، فنخذت إبراهيم أباكم من عبر النهر وسرت به في كل أرض كنعان » .

ووصف إبراهيم بخليل الله في كتاب الأيام لثاني - وهو على الأرجح من جمع النبي عزرا - حيث يقول في الإصحاح العشرين .

« أأست أمت الهما انذي طردت سكان هذه الأرض أمام شعبك إسرائيل وأعطيته لئسل إبراهيم خليلك إلى الأبد » .

ووصف بهذه الصفة في الإصحاح الحادي والأربعين من كتاب أشعيا  
حيث يقول :

« وأما أنت يا إسرائيل عدى ، يا يعقوب الذى اخترته ، نسل إبراهيم  
خليلي ، ،

\* \* \*

وتلك هي جملة العبارات التي تدخل في سيرة الخليل من كتب العهد  
القديم ، وأكثرها تفصيلا ما ورد في سفر التكوين من الكتب الخمسة التي  
يطبق عليها في الغالب اسم «التوراة» .

وقبل الانتقال إلى ما ورد عن الخليل في المراجع الإسرائيلية الأخرى ،  
كالتلمود والمدراش وما إليهما ، نشفع ما تقدم بكلمة لازمة عن تعليقات  
الشرح على سفر التكوين والكتب الخمسة ، فإن هذه التعليقات لا غنى  
عنها للباحث المستقصى عند مراجعة الأسانيد المتعددة ، ولها علاقة وثيقة  
بفهم السيرة كلها فيما تستمد من تلك الأسانيد .

اتفق شراح العهد القديم على تعدد النسخ التي جمعت منها كتيبه الخمسة ، بصفة خاصة ،

وأهم هذه النسخ هي نسخة الوهيم ونسخة يهوا ونسخة الكهنة أو المسجلين ، ولا داعي في هذا الصدد لإضافة النسخة المسماة بنسخة التختية ، لأنها تتناول الأسلوب اللغوي الذي لا يسهل التبسيط في خصائصه عند الكتابة عنه بلغتنا العربية .

سميت نسخة « الوهيم » بهذا الاسم لأن « الوهيم » هي الكلمة التي تطلق فيها على الآلة .

وسميت النسخة الأخرى باسم « يهوا » لأنه اسم الإله فيها ، وتسمى النسخة الثالثة باسم الكهنة أو المسجلين ، لأنهم جمعوا كتب الشريعة وعثروا فيها عناية خاصة بالشعائر والمراسم وأخبار الهيكل والعبادة .

ومن هذه النسخ ما كتب على أيام الملكة الإسرائيلية ، ومنها ما كتب في المنفى بين النهرين ، ومنها ما كتب قبل الميلاد بنحو ثلاثة قرون ، وأقدمها عهدا بينها وبين عصر الخليل ما يبلغ ألف سنة .

وقد جتهد لكهنة في تكملة الأجزاء التي بين أيديهم ، مقابلوا بين الأخبار المتعددة وتممروا بعضها ببعض ، وبنيت آثار المراجع المتعددة في مواضع نشير إلى بعضها بما فيه الكفاية لمقابلة بين أخبار السيرة في جملتها .

وفي الإصحاح الحادى والعشرين من سفر التكوين يفسر اسم بئر سبع بعد ر من الحديث بين الحليل وأبيمالك .

سأل أبيمالك : ما هى هذه السبع نعاج التى أقمتهما وحدها ؟

قال الخليل : إنك تأخذ من يدى سبع نعاج لكى تكون شهادة لى بحفر البئر ، لذلك دعا الموضع بئر سبع .

وفي الإصحاح السادس والعشرين من سفر التكوين يفسر اسم المكان بما يلى :

« وحدث فى ذلك اليوم أن عبيد اسحاق جاؤا وأخبروه عن البئر التى حفروا وقالوا له : قد وجدنا ماء . فدعاها شبيعة ، لذلك اسم المدينة بئر سبع اليوم » .

وفي الإصحاح الأول عن خلق الحيوان والإنسان : « فعمل الله وحوش الأرض كجناسها ، والبهائم كجناسها وجميع دبابات الأرض كجناسها ، ورأى الله ذلك أنه حسن ، وقال الله فعمل الإنسان على صورتنا كشبهتنا ، فمتسلطون على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى البهائم وعلى كل الأرض وعلى جميع الدبابات التى تدب عليها » .

وفي الإصحاح لثانى : « وجبل الإله آدم ترابا من الأرض ونفخ فى أنفه نسمة حياة فصار آدم نفس حية ، وغرس إله جنة فى عدن شرقا ، ووضع هناك آدم الذى جبله ، وأبنت الرب الإله من الأرض كل شجرة شهية للنظر جيدة للأكل ، وشجرة الحياة فى وسط الجنة » .

ونس (الإصحاح الثامن عشر من سفر الملوك على تحريم الزوج بالاخت من الأب أو من الأم « المولودة في البيت أو المولودة خارجا .. »

وفي الإصحاح الثالث عشر من سفر صمويل الثاني تقول تامار لأخيها أمثون : « والآن كلم الملك لأنه لا يمنعني منك » .

\*\*\*

وقد أطل الشراح مقابلة المراجع ولا سيما المراجع التي تذكر لأماكن والإعلام والأعمار وما يعيننا في هذا السياق من ملاحظتهم التي خرجوا بها من المقابلة والموارنة فيما يتعلق بسيرة الخليل .

فمنها أن اسم البلد الذي ولد فيه الخليل قد ورد في بعض النسخ ولم يكن موجود في نسخ أخرى فنُصِف إليها المضاهاة بينها .

ومن النسخ ما ورد فيه عهد الميراث لإبراهيم ، ومنها ما لم يرد فيه هذا العهد قبل مولد إسماعيل .

ويرى كثيرون من الشراح أن الإعلام قد تطلق على القبائل كما تطلق على رؤسها وآبائها ، ومن هنا ينعت إبراهيم بالعبرني وينعت ابن أخيه بالأرامي ، أو يحتلف الفرعان من أصل واحد ، فتعمل إحدى القبائل في الصيد بالبابية ، وتعمل أخرى في الزرع والمدن حول لحاضرة .

وقد بين الشرح على العموم أن الأعمار تناقصت في الكتب الأخيرة ، وإن الوحي بالرؤيا في هذه الكتب أعم من الوحي بالمشاهدة والمخاطبة



وستعود إلى استخلاص العائدة من هذه المقابلات وتعليقات عند الكلام على تفصيلات لسيرة ، بعد استيفاء مراجعها من الكتب الدينية والمصادر التاريخية وغيرها .

## المشنا

أهم المراجع الإسرائيلية بعد التوراة هو كتب لمشنا القديمة « فالقراء » ، هو ما يحفظ بالقراءة في الكتب ، وهو نصوص لتوراة المعتمدة .

و « المشن » هو ما يحفظ بالذكر والاستظهار ، ومنه التلمود على نشأته الأولى ،

وأصل مادة الكلمة من مشنا أى كرر ، وهي تعابى هي العربية مادة ثنى بمعنى أعاد ثانية واستعيرت للإعادة التى يردد بها حفظ الكلام المعار .

وترجع منثورات « المشنا » إلى أيام النفى فى بابل ، حيث أقامت عشائر من اليهود منفية عن فلسطين .

وكان الغرض من « المشن » تفسير التوراة والتعبيق عليها وتشتمل هذه التفسيرات على عظات المعابد وتأويلات للفقهاء وشروح المفسرين ممن بلغوا مرتبة الرئاسة فى التعليم

وقد حصرت لمشنا فى القرن الثانى للميلاد ، ودنت بعد الاعتماد على الرواية أو التعليقات المتفرقة ، ومعظمها محفوظ بالعبرية العامية التى يفهمها المستعمرون إلى مواضع البيع وأحاديث الفقهاء

واشتملت عند جمعها على ستة أقسام ، واشتملت هذه الأقسام على ثلاثة وستين فصلاً واشتملت الفصول على تبتذ تلغ خمسمائة وثلاثاً وعشرين ، أضيفت إليها تبتذ بعد ذلك مئبت خمسمائة وأربعا وعشرين ،

أما الأقسام الستة فهي قسم الزرع وهو خاص بالمزروعات والمحصولات ومعاملاتها ، وقسم الموعد وهو خاص بثلوقات المواسم والأعياد ، وقسم النساء وهو خاص بالزواج والطلاق وما يتصل بهما من الأحوال الشخصية ، وقسم العروض والتعويضات وهو خاص بسائر المعاملات والمحاكمات وقسم لمقدسات وهو خاص بشعائر العبادة ، وقسم الطهارة وهو خاص بالغسل والتطهر من النجاسات التي حرم معها القيام بالفرائض الدينية .

وزيدت على المشنا فى العصور الحديثة كتب من قبيلها تسمى با « لتضافات » من مادة يضاف أى يضاف ، ومعناها الإضافات ، وأكثر هذه الإضافات من وضع لكهان الأوروبيين إلى القرن الثانى عشر للميلاد ،

ولم تشتمل المشنا على جميع المثلثوات ، بل بقيت خارجاً منها أحكام منقل بالروية ، وتعرف « بالبرايثا » أى البرائية .

وانتهى تمحيص المشنا القديمة إلى اختيار طائفة من الأحكام المنفق عليها تسمى الجمارة أى التكملة .

ومن مرويآت المشنا و لجمارة تجتمع كتب التلمود ، وهى قسمان : تلمود بابل ، وتلمود فلسطين ، ولكن التلمود لا يحتوى كل ما فى المشنا والجمارة .

ويعرف بعض المتأورات الإسرائيلية باسم « المدراس » أو الدراسات ،  
وتلك تتضمن أقوال الفقهاء وحواشيهم على النصوص والمحفوظات  
وأشهرها مدراس ريبا التي تدور كل دراسة منها على كتاب من كتب  
التوراة الخمسة ، وقد تمت عند القرن السادس للميلاد ، وترجع في  
أسانيدها كما جاء فيها إلى أيام إبراهيم ، ولكنها عند اليهود على  
الدرجات ، فمنها ما يعول عليه ومنها ما هو من قبيل القصص التعليمية  
والأمثال الوعظية ، تساق للاعتبار ولا يقصد بها التاريخ أو الاعتقاد .

ويظن بعض شراح المن مثل جرنبوم Grunbaum إن من المدراس نبذا  
منقولة عن أسفة لعربية ، ولكن المقابلة بين روايتها والروايات الإسرائيلية  
الأخرى تدل على مشابهة قريبة ، وأنها على كل حال من مصدر غير  
إسلامية .

بل يظن جرنبوم أن بعض العبارات ترجمة حرفية من لقآن الكريم ،  
كما جاء في كتاب من المدراس أن الله قال : « ليوهب البرد والعزاء  
لخادمي إبراهيم » والكلمة فيها معنى العزاء والراحة والسلام .

وستشير إلى هذه الملاحظات في مواضعها ، ونكتفي فيما يلي  
بالمراجع الضرورية على سبيل التمثيل لكل أسلوب من أساليب الرواية  
والتدوين في المصادر الإسرائيلية ، ونبدأ بماله علاقة بسيرة الخليل من  
عهد الطوفان .

\*\*\*

يطلق اسم حليل لك وحبيب الله في الكتب الإسرائيلية على أنبياء غير إبراهيم ، أشهرهم موسى ويعقوب وسليمان ، ويقلب على الكتب المتأخرة وصفه بالحبيب ، ويعتقدون أنه هو المقصود بقول أرميا في الإصحاح الحادي عشر « حبيبي في بيتي » .

وفي كثير من كتب المدراس والتعليم يقال إن الدنيا خلقت من أجله ، وإن أبناء نوح ضلوا عن سواء السبيل وعبدوا الأصنام وكان جد إبراهيم يدعى ( رد ) فسمى ابنه ( سيروج ) أي ذهبوا بعيداً ، وصدق في هذه التسمية ، لأن سيروج حين كبر وولد له ابن سماء ناحور وعلمه السحر والتنجيم وعبادة الأصنام ، وكان الشيطان ( مسطوما ) يرسل أفعاله لكيد لبشر ويطلقهم على البدور وهي على وجه الأرض كأنهم الغربان تلتقطها وتفسدها ، لهذا سمي ناحور ابنه تيرج أو ترح . ويقول شراح كتاب « اليويل » أحد هذه الكتب التعليمية إن الاسم بهذا المعنى غامض ، ولكنه قد يرجع إلى كلمة آرامية بمعنى المحر والشحوب .

وتخرج قارح من ايتما إلى بنت كراب فرزقا إبراهيم . وكان مولده مرضوداً في الكواكب فاطع عليه النمرود واستشار الملأ من قومه فأشروا عليه بقتل كل طفل ذكر واستحبوا البنات وإغداق العطايا والجوائز على أهلهم ليذبحوا بمولد البنات وأحس قارح أن امرأته حامل ، فلما أراد أن يتحقق ذلك صعد اجنين إلى صدر أمه فخوى بطنها ولم يظهر فيه حمل ، وهربت أمه حين جاءها المخاض فنزلت إلى كهف وادته فيه ، وتركت ثمة وهي تدعو له ، فبقي ثلاث عشرة سنة لا يرى الشمس على رواية بعض الكتب ، وبكث في الكهف أقل من ذلك على روايات أخرى ، وأرسل الله

جبريل يرعاه فجعل الطفل يمتص أصابعه فيرضع منها ويكبر قبل  
الأوان ،

وخرج من الكهف ليلا وهو في الثالثة قرأى النجوم فقال هذه هي  
الأرباب فلما أشرقت الشمس قال - كلا بل هذه هي الرب فلما أقت  
وظهر القمر قال ين هو هذا .. فلم أقل قال ما هذه بأرباب ، إنما  
الرب المعبود هو الذي يديرها ويسيرها ويديرها ويخفيها .

وفي بعض الكتب أن أمه خرجت تتفقده بعد العشرين يوما حيث  
تركته فوجدت في طريقها صبيا ناما فسألها

ماذا جاء بك إلى الصحراء ؟

فأجابته بقصتها ، عرفها بنفسه فدهشت وعجبت لحفل يكبر ويتكلم ولما  
يمض على مولده شهر واحد .

قال لها : إنها قدرة الله الذي يرى ولا يرى

ويظن جامعو الأساطير ليهودية أن وصف الله بهذه الصفة منقول من  
أصل عربي إطلع عليه يهود الأندلس ، ثم اختلقت تفصيلاته عند نقلها إلى  
العبرية ،

قالت أمه وقد ازداد عجبها : أله غير النمرود ؟

قال نعم يا أمه : رب السموات والأرض ، ورب النمرود بن كنعان  
فأذهبي ويلقى النمرود ما سمعت

وانبيات زوجها ترح وكان أميرا من أمراء الملك ، فذهب إليه يطلب لقاء ، فأذن له باللقاء فسجد بين يديه ، ولم يكن من عادتهم إذا سجد أحدهم بين يدي الملك أن يرفع رأسه بغير أمره ، فلما أمره الملك أن ينهض ويتكلم روى له القصة ففرغ وفرغ أعوانه ووزرائه ، ثم ملكوا جائشهم وقالوا له . علام هذا الفرع من صبي لا حول له ولا قوة ومن أمثاله في المملكة ألوف وألوف .

قل لهم النمرود : هل رأيتم صبيا في العشرين يتكلم وينطق بمثل هذا البيان ؟

وخشى الشيطان أن يسبق الإيمان إلى قلب الملك فبرز لهم وأزال ما بهم من الروح ، وحرض على قتل الصبي ، فحشد له جندا من القادة الفرسان وخرجوا إلى الكهف الذي قيل لهم أن الصبي مختبئ فيه ، فإذا بينه وبينهم مسح لا ينفذ النظر إلى ما وراءها ، وإذا بهم مجفلون لا يقدرن على الثبات .

فلما عادوا إلى النمرود شرحوا له ما عاينوه قل لهم لا مقام لنا بهذه الديار ! وخرج من بلده إلى أرض بابل فلحق به إبراهيم على جناح جبريل ، ولقى هناك أبويه ، ثم بدأ بالدعوة إلى الله

الإله الأحد الذي لا إله غيره رب السماوات ورب الأرباب ، ورب النمرود . وأتذرهم أن يتركوا عبادة الصنم الذي صنعوه على مثال النمرود ، فإن له فما ولكنه لا ينطق ، وعينا ولكنه لا يبصر ، وأذنا ولكنه لا يسمع ، وقدماء ولكنه لا يسعى ولا يدفع نفسه ولا يغنى عن غيره شيئا

وأسرع أبوه إلى الملك لينقذ أن ابنه إبراهيم طرد مسيرة أربعين يوماً في أقل من يوم ، ثم لحق به إبراهيم إلى قصر الملك فهز عرشه بيديه وصاح به : « أيها الشقي ! إنك تنكر الحق ، وتنكر الله الحي الصمد وتنكر عبده إبراهيم خادم بيته الأمين » .

ويخاف النمرود فيأمر تارح أن يعود بابنه إلى موطنه ، ثم تتكاثر الرويات في عشرات من المصادر من كتب المفراش والتفسيرات حول ما حدث بعد ذلك بين إبراهيم وقومه وبين الملأ والملك وكهنة الأرباب ، مما تغني هذه الأمثلة عن تفصيله واستقصائه ، وبعضه كما تقدم معول عليه عند اليهود ، وبعضه من قبيل ضرب الأمثال بالنوادر والأعجيب .

وليس من المطوب أن نستبعم هذه القصص والنوادر لأنها تستوعب ألوف الصفحات ، ولكننا نأخذ منها ما ينتظم في أغراض هذا الكتاب ، ومنها ما يدل على تفكير واضعيف ، أو يفيد عند المقابلة بين المصادر المتعددة ، أو يلاحظ فيه لوضع لصرافته الأدبية والفنية ، أو يتمم صورة أخرى ناقصة في خبر من الأخبار ، فمما ورد في « مدارش ريبا » أن أباه حنق عليه حين كسر الأصنام فخاصمه إلى النمرود ، فمأله النمرود إن كنت لا تعبد الصور والمشبهات فلماذا لا تعبد «نار» ؟

قال إبراهيم : أولى من عبادة الدر أن أعبد الماء الذي يطفئها . قال النمرود : قاعبد الماء إذن ؟

قال إبراهيم : وأولى من عبادة الماء أن أعبد السحاب الذي يحمله .

قال النمرود : فمالك إذن لا تعبد السحاب

قال إبراهيم : وأولى من السحاب بالعبادة ربح تبدده وتسير به من فضاء إلى فضاء .

قال النمرود : فمالك لا تعبد الريح ؟

قال إبراهيم . إن الإنسان بحسبها ما تنفاسه فهو إذن أحق منها بالعبادة .

ومغزى الحوار أن عقل الإنسان قادر بالنظر في خلق الله أن يصل إلى معرفة الخالق وينكر عبادة الأوثان .

فلما أعيا النمرود أن يخضعه سجنه ومنع عنه الطعام والماء ، ومضى عليه عام في ضيافته فأيقن الحارس أنه قد مات ، ولكنه ناداه يا إبراهيم ! أنت بقيد الحياة ؟ فسمع جوابه نعم أنا بقيد الحياة .

فأمر ملك بضرب عنقه . فلم يعمل فيه السيف ، فأوقد له نارا ودفع به إلى أحد أعوانه ليقتل به فيها . فلما قاربها خرج من الأثون لسان من النار والتهم الجراد ولم يقترب من إبراهيم

فتشاور الملا عند الملك في أمره ، فاتفقوا على إحراقه وإلقائه في النار من منجنيق بعيد مخافة من ألسنة النار . وضرع الملائكة إلى الله أن ينجيه ، فأنزل بهم أن يعموا لفجته ما يستطيعون ، ولكنه أبى أن يعتمد في نجته على أحد غير الله ، وإذا بالجمر من حوله كأنه فراش من الورد والريحان .



ولم يصدق النمرود أنها معجزة من الله ، بل قال لإبراهيم : إنها من  
 سحرِكَ وحيلتك . أما الأمراء والوزراء فدخلوا الملك وأمنوا برب إبراهيم  
 ولم تذكر التوراة أن إبراهيم القى في النار ، وإنما ورد في سفر  
 دانيال من أخبار بابل أن نبوخذ نصر غضب على ثلاثة من الفتية  
 الصالحين لأنهم لم يسجدوا لصنم من الذهب « حينئذ امتلأ نبوخذ  
 نصر غيظاً وتغير منظر وجهه على شدرخ ، وميشخ وعبد نغو .. وأمر بأن  
 يحمى لأتون سبعة أضعاف وأمر جبابرة القوة في جيشه بأن يوثقوا  
 شدرخ ، وميشخ ، وعبد نغو ، ويلقوهم في أتون النار المتقدة ، ثم أوثق  
 هؤلاء الرجال في سراويلهم وأقمصتهم وأربدتهم ولباسهم وألقوا في وسط  
 أتون النار المتقدة .. والأتون قد حمى جد ، فقتل لهيب النار الرجال الذين  
 رفعوا شدرخ ، وميشخ ، وعبد نغو .. هؤلاء الثلاثة سقطوا موثقين في  
 وسط الأتون .. حينئذ تحير ( نبوخذ نصر ) الملك وقام مسرعاً وسأل  
 مشيريه ألم تلق ثلاثة رجال موثقين في وسط النار ؟ ها جوابو ، وقالوا  
 نعم أيها الملك ! ، قال ها أنا فظر أربعة رجال محمولين يتمشون في  
 وسط النار وما بهم صرر ، ومبظر الرابع شبيه بابل الآلهة .  
 ثم اقترب نبوخذ نصر إلى باب أتون النار المتقدة ونادى فقال : يا  
 شدرخ وميشخ وعبد نغو ، يا عميد الله العلي اخرجوا وتعالوا !  
 فخرجوا ، واجتمعت المرازية والشحن والولاء مشيرون الملك ورأوا هؤلاء  
 الرجال الذين لم تكرر للنار قوة على أجسامهم ولم تحترق شعرة من  
 رؤوسهم ولم تتغير سراويلهم ورائحة النار لم تأت عليهم ، فتعجب نبوخذ  
 نصر وقال تبارك إله شدرخ وميشخ وعبد نغو الذي أرسل ملاكه وأنقذ  
 عبيده الذين اتكلوا عليه . »

واشبه بين هذه القصة وقصة إبراهيم ظهر ، وسامح دنيال بها في بابل له دلالاته في هذا الصدد ، ولكن بعض الشراح يزعم أن القصة لم تكن معروفة قبل يوناثان بن عزيير الذي كان يجهل البابلية فالتبس عليه معنى ( أور ) لأنها بالكلدانية تعني النار وبالعبرية تعني النور ، وظن أن نجاة إبراهيم من « أور الكلدانيين » يعني نجاته من نر الكلدانيين

ولكن هؤلاء الشراح ينسون أن القصة قديمة وردت في باب الفصحيات من القسم لثاني من المشتا ، وهو قسم المواعيد والمواقيت<sup>(١)</sup> ، وأنها أصول أصولا وفروعا من أن تبني على خطأ في ترجمة كلمة ، ولا سيما الكلمة التي يعرفها كل يهودي يذكر « أورشليم » يفهم معنى أور ومعنى شليم ، وهما معروفان لأجهل القوم بالعبرية ، ومن معانيها الشعبية الشائعة دار السلام ، على صواب أو على خطأ ،

وزعم شاپيرا Shapira أن القصة من وضع كعب الأحبار ، ولا تعويل على أقوال شاپيرا هذا لأنه زور بعض الوثائق على المتحف البريطاني ، وانكشف تزويره فبُخِعَ نفسه في روتردام ( ١٨٨٤ ) ،

ومن المعلوم أن ترجوم يوناثان - أي ترجمته - كان المعتمد الأكبر فيها على شروح الربانيين ، ولم تكن نقلا مباشرا من نصوص التوراة

ولابد أن يلاحظ هنا أن الكنيسة السريانية التي يعيش اتباعها في بلاد الكلدان القديمة بين سورية والعراق ، والتي اشتهر آبؤها بمراسمة السريانية - وهي الآرامية بعينها - لا تعتبر أن القصة ناشئة من غطة في

(١) صحيفة ٢١٢ من المجلد الخامس من أساطير اليهود المتقدم ذكره

لترجمة وتقييم لنجاة الخليل من النار حفلا ستويا في الخامس والعشرين من شهر كانون الثاني .

على أنه من الراجح جداً أن اليهود رجعوا إلى المصادر العربية في رواية قصص المدراش وما إليها ، لأنهم كانوا أن ينحصروا في بلاد الدولة العربية من صدر لإسلام إلى القرن الثالث لهجرة وكادت بحوثهم الفقهية في ديانتهم أن تكون اقتباسا من بحوث علماء الكلام لمسلمين ، وكادت اللغة العربية أن تكون معتمدتهم الوحيد في الثقافة العليا والثقافة العامة حتى كانوا يكتبون العربية أحيانا بحروف عبرية ، ولكن الاحتراس واجب على أية حال من تلك العلل التي يستند إليها بعض المستشرقين في سبب الاحبار إلى المصادر الإسلامية .

ومن أمثلة هذه العلل ، أن بعضهم يرد إلى المصادر الإسلامية قصص المدراش التي تقول بن جبريل هدى إبراهيم إلى عين ماء يغتسل فيها قبل العبادة ، فإن التطهر بالاغتسال قبل العبادة شعيره قديمة في الأديان وابتست مقصورة على الوضوء في الإسلام ، وقد قيل أن الصابئة محرقة من الصابئة لأنها تفرض الاغتسال في شعائرها قيل كثير من العبادات ولا بد من التفرقة بين لمصادر لعربية والمصادر الإسلامية في كثير من الرويات ، فقد يكون المصدر عربياً إسرائيلياً لا علاقة له بتاريخ الإسلام

\*\*\*

ومن أشهر الرويات في النمرود والخليل تلك القصة التي يعطون بها اختلاف الألسن بين الأمم ، وخلصتها أن النمرود هذا أراد أن يتحدى إله إبراهيم فيبني له برجاً عالياً وصعد عليه ليناجر إله في سمائه ، ثم طفق

يرمى لسماء بالسهام حتى عاد إليه سهم منها وقد أصطبغ بالنجيع الأحمر ، فذيل إليه أنه أصاب مرما ، ولكنه لم يلبث أن سقط على لأرض وسقط معه قومه ، ونهصوا من سقطتهم وهم يتصايحون بكلام لا يفهمونه لأن السماء أرسلت عليهم سهاماً من الصواعق زلزلت البرج وقوصت أركانه وتركتهم فى بلبال حائرين لا يدرون ما يفعلون وما يقولون ، ولا يفقه السامع منهم ما يقال له أو يفعله فى حيرته قال الرواة . ولهذا سميت المدينة فى موضع البرج « هابل » من قبليل الألسنة والأفكار

\*\*\*

ويندر الاتفاق على أصل قصة واحدة من القصص التى تفيض بها كتب المدراس وحواشيها ، بل نرى الأسماء والأعلام أحياناً على روايات متعددة ، ومن ذلك أنهم ينكرون سارة باسم اسكاح Ischah ويقولون إنها مأخوذة من النظر ، ويوحدون بين « سم ير » هيم واسم إيشان الأزرأحى فى المزمور التاسع والثمانين ، ويقولون أن داود كتبه بمشركة الخليل

وللتوحيد بين الاسمين هنا دلالة خاصة ، فإن إيشان الأزرأحى منسوب إلى زراح وينطق بهجرة فى أوله على العادة فى المصطق بالسكون ، وقد تكون الحاء ولياء للنسبة كما يقولون فى ( مزراحى ) بمعنى مصرى . ويكون إيشان منسوباً إلى آزر ، وهو الاسم الذى ذكر فى القرآن الكريم كما سيأتى بيانه فى المصادر الإسلامية .

ومن الواجب أن يلتفت هنا إلى المقربة بين زراح وزارع وتارح . وقد تقدم أن لاسم تارح علاقة بحبوب الزرع التى تلتقط قبل تمكنها من القرية .

فلا محل إذن لنقد الاسم كب جاء في القرن اكريم ، اعتمادا على ذلك الاختلاف اليسير في اللفظ لقديم ، وقد ذكر يوسيبوس Eusebius المؤرخ المسيحي ليوناني أن أب إبراهيم الخليل يدعى أثر ، وزعم بعضهم ومنهم سنكر سيديل ، صاحب كتاب مصادر الإسلام ، وهو من أشد المتعصبين قبحا في الإسلام - أن نلاسم أصلا في الفارسية القديمة بمعنى النار .

\*\*\*

ومن الاختلاف في الأحبار المدرسية التي اتصلت بالتاريخ أن بعضها أنكر أن يقال عن الخليل إنه عالم بالنجوم ، ورد على الربيين الأقدمين الذين زعموا أنه كان يحمل في قلبه رجا فلکیا يكشف به الغيب لمن يسألونه من ملوك الشرق والغرب ، فقال صاحب مدراس رياه أنه نبي وليس بعنجم ، واتصلت هذه الروايات اندراشة بالتاريخ فقال يوسيفوس المؤرخ الإسرائيلي المشهور إن الخليل درس علم النجوم ولكن في مصر لا في بابل وسختد في ذلك إلى رواية ارتيانوس Ariapanus الذي زعم أنه أقام بعصر عشرين سنة واطلع على أسرار الكهانة وعلم الفلك وطوائع النجوم ، وفي قصة أخرى لم يذكرها يوسيفوس يقال : إن إبراهيم هو الذي علم المصريين ذلك والتنجيم .

\*\*\*

ولكن كتب المدراس تنفق على وصف الخليل بالسماحة والكرم والعطف على خلق الله من الإنسان والحيوان ، ومن أحاديثها في ذلك أن إبراهيم

سأل ملكى صادق - كيف خرجت سالما من سفينة توح ؟ فقال له بالخير  
لذى قطعناه .

قال إبراهيم وما الخير الذى تفعله فى سفينته ؟ هل كان فى السفينة  
من فقير تصدى إليه المعروف ؟ إن نوحا قد حمل معه بنيه . فهل كان فيهم  
فقير ؟

قال ملكى صادق . بل كان معها الحيوان والطير وكنا لا نسام حتى  
نطعمها ونسقيها .

وقد عاش إبراهيم حياته بطعم الفقير ويحسن إلى الإنسان والحيوان ،  
ويفتح بابه للضيوف ولا يجلس إلى الطعام إلا إذ نادى على الراح  
والغادى فى الطريق ليجلس معه إلى طعامه .

وما من علامة أدل على صدق النسب إلى إبراهيم من نظرة سليمة لا  
تحسد ، ونفس مطمئة وقلب وديع ، وتذكر مدراس ربه شفيح أمته يوم  
القيامة ، وأنه يقف على باب جهنم فلا يدع إسرائيل مختونا بدخلها .  
ومن عظمت سيئاتهم وحرم اتوية فى آخرته قلن يدخل النار مختونا ،  
بل توضع له جادة من جلود الأطفال الذين ماتوا قبل الختان وصحت لهم  
بصلة الغفران

\*\*\*

أما ( سارة ) فقد خصتها ( المشنا ) بقسط كبير من الأخبار النوادر ،  
ولم يخل منها خير أو فاسدة من خلاف كثير .

## تعقب على مراجع العهد القديم

فهي تارة أخت غير شقيقه لإبراهيم ، وهي تارة بنت أخيه الذي مات قبل الهجرة إلى كنعان .

وهي المرأة الوحيدة التي خاطبها الله ، وهي نبية تنظر إلى الغيب وتدعو الله أن ينقذ ذرية إبراهيم مما سيلقون من المحن والشدائد ، ولكنها في مواطن كثيرة تعاقب لمخالفة السنن وضعف اسقين .

ولم تخلق امرأة قط بجمال سارة . فنجمل النساء بالقياس إليها كالقرود المسوخ ، وقد بلغ من فتنة جعلها أن إبراهيم لم يملأ منها عينيه وإنما لمح خيالها في الماء وهم يعبرون بعض الجداول إلى مصر ، فخاف على فرعون وقومه ففتنها ، وحسبها في تابوت وهم يعبرون تخوم الديار

رسالة عمال المكوس عما في التابوت فأنبأهم أنه شعير .. قالوا بل نأخذ المكوس على قمع قد . خنوا ما تشاؤون ، فعانوا يطلبون الضريبة على بهار ، فأجابهم إلى ما طلبوه ، فارتابوا فيما يخفيه وأمروه أن يؤدي الضريبة على وسق التابوت ذهباً فقبل وأعطاهم سؤالهم . فحيرهم قبوله كل ما يسمونه أن يبذله وخامرهم شك عظيم ، ففتحوا التابوت عنوة فإذا بالنور يفيض من وجه سارة حتى يعم الديار ويهشى عين فرعون

ولما حاول فرعون أن يقترب منها وصده حارسها من الملائكة فجعل يضربه على يده كلما يسطها وعلى قدمه كلما سعى إليها ، وأصبح فإذا هو مصاب باجذام ويلعنة ، وإذا ينذير من الله ليرسلن الوباء على فرعون وقومه أن لم يرجع سارة إلى إبراهيم .

ويفسر بعض المدرّاش عقمها بئس الله أحب أن يسمع صلواتها ،  
ويفسر عقمها في مدرّاش آخر بأنه قد بزمت عن حلقه الرحم ، ويروي في  
كثير من الحواشي أنها أرضعت مائه طفل يوم ختان اسحاق ،  
وبعض الحواشي تتكلم عن فرعون إبراهيم وفرعون يوسف كأنهما ملك  
واحد .

فلما شكّا فوطيفار إلى فرعون لأنه أقام عبده الذي اشتراه بعشرين  
دينار حاكماً على مصر - يعني يوسف الصديق - قال يوسف . بل أنت  
اقتربت خطيئة عظمى يوم اشتريت أميراً من نسل سام بالثمن كما  
يشتري العبيد ، وإنما يشتري بالثمن أبناء كنعان ، وإن أردت برهاناً على  
نسبي فليؤنك التمثال الذي صنعه فرعون لجدتي سارة ، فهو يتيك بالشبه  
لذي بيني وبينها ، ثم جاء التمثال فإذا بالشبه بيني ويوسف جد  
قريب .

والكلام على أبي سارة يدور تارة على حاران وتارة على تارح ،  
فمن أقوال الحواشي عن حاران أنه حترق بالنار حين اقترب منها ،  
لأنه قاربها معتمداً لقدره الله ، ومن أقوالها عن تارح أنه عاش حتى رأى  
اسحق في الخامسة والثلاثين من عمره .

وأشهر الروايات عن تارح أنه كان مثلاً يصنع لأصنام ، وأن إبراهيم  
امتدّى إلى ضلال هذه العبادة لأنه رأى أباه يصنعها ويصلحها ، وكان  
يبيعها لأبيه ، فعجب للذين يشترونها كيف يعيرون صنما مصنوفاً بالأمس  
ومنهم من جاوز الخمسين



وكان لتاحور - أخى إبراهيم - صنم يسمى زيوكس Zuehus وإلى جانبه صنم يسمى جواف ، وأولهما مصنوع من الذهب والثانى مصنوع من الفضة ، وأما الأصنام الأخرى فمن الخشب أو الصين .

وحاور إبراهيم أباه - وقد رأى الأصنام تحترق ذات يوم - فقال له يا أبت إن النار أحق بعبادتك من أصنامك ، لأنها تحرقه ، ثم قال « بيد أنى لا أحسب النار إلها لأن الماء يخمدتها ، ولا أحسب الماء إلها لأن الأرض تبتلعه ، ولا أحسب القمر والنجوم التى تظهر فى الظلام ألها لأنها تحجب عند طلوع النهار ، وإما الإله القدير على كل شىء هو خالق الشمس والقمر والكواكب ولأرض وما عليها ، وخالق وهادى إلى الحق المبين .

ولم يستمع إليه أبوه فذهب إلى أمه وسأها أن تعد طعاماً للأصنام ثم أفوى على الأصنام يحطمه ، وضع القدم فى يد كبيرها ، وأسرع أبوه على صوت الحطام فسأله ماذا دهاها ؟ قال هذا أتحنى عليها فكسرها ولا يزل القدم فى يديه ، فصاح به أبوه إنك لتكذب فما فى وسع هذا الصنم أن يفعل ما زعمت قال إبراهيم - عجباً لك يا أبتاه اتعبد هذه العجزة التى لا تقدر على ضرر ولا نفع ، ثم وثب على الصنم الكبير فأخذ القدم من يده وضربه فالتفاه ، وهرب من وجه أبيه

ونختم الاقتباس من المرويات الإسرائيلية برواية الكتاب الذى يسمونه سفر التكوين الصغير ، ويتسبون إليه الدقة فى إيراد التواريخ بأرقام الستين والاعتدال فى أسلوب الكلام على المبالغات ولتشبيهات الوثنية ويعنى به كتاب اليوبيل ،

فهذا الكتاب يقول أن نوح عليه السلام تولى بأرض الكلدانيين سنة ١٦٥٠ قبل الميلاد ، وأن نوحاً أو تارحاً أباً إبراهيم ولد سنة ١٨٠٦ وولدت زوجته « أدنا » ابنة إبراهيم سنة ١٨٧٦ وسماه « إبرام » على « سم أبى جده لأمه واسمها ملكة » ، وهذا بحساب السنين من تاريخ الخليفة .

\*\*\*

وهذه الأخبار والنوادر تزحم بها مئات الحواشى والتفاسير ، ومعظمها مسطور فى المجلدات السبعة التى جمعت أساطير اليهود وسبقت الإشارة إليها ، وكل ما عداها فهو من قبيلها .

وحقيقتها التى تخرج بها منها جميعاً أنها مرويات متواترة بالسماع ، يتناقلها الحلف عن السلف جيلاً بعد جيل ، ولا يظهر فيها الاعتماد على النصوص المكتوبة ولا سيما نصوص التوراة ، لأنها تخالف هذه النصوص وتتناقضها أحياناً ، وبينها ولا شك روايات متأخرة فى تصورها وروايتها ، ولكنها تبنى على قديم ثابت ولا تخلق شيئاً من لا شىء ، فلا بد وراعها من أصل منقول غير الأصل المكتوب ، وليست نصوص العهد القديم فى الأصل الوحيد الذى تدور عليه هذه الحواشى والتعليقات .

\*\*\*

## الباب الثاني



المراجع المسيحية



المصادر المسيحية المتفق عليها بين الكنائس هي الأناجيل الأربعة وما يلحق بها من أقوال الرسل والحوريين ، وهي المعروفة بالعهد الجديد

وهذه الكتب لم تزد شيئاً على سيرة الظيل كما جاءت في سفر التكوين وبعض كتب العهد القديم ، ولكنها جاءت بتطور هام في دعوته كما تلقاها اليهود إلى عصر الميلاد ، ويبدو هذا التطور الهام في مسائل ثلاث من كبريات المسائل الدينية ، وهي مسألة الحياة بعد الموت ومسألة الوعد الإلهي للشعب المختار وعلاقته بالقومية أو الإنسانية ، ومسألة الشعائر وعلاقتها بالروحانيات والجسديات .

ففي عصر الميلاد كانت طائفة كبيرة من اليهود وهي طائفة الصدوقيين تنكر لقيامة بعد الموت ولا ترى في الكتب الخمسة دليلاً واضحاً عليها ، وكانت الطوائف الأخرى تؤمن بالثواب والعقاب على الجملة ، ولكنها لا تتوسع في وصفهما ، ولا ترجع هذا الوصف إلى سند متفق عليه

وكانوا إذا وصفوا سوء المصير عبروا عنه بالذهاب إلى الهاوية ( شيلول ) ،

وإذا وصفوا الرضوان قلوا عن الميت إنه انضم إلى قومه ، أو اجتمع بقومه ، وفي أذهانهم صورة غامضة عن وجود هؤلاء القوم في عالم غير عالم الحياة الدنيا ،

ونقشرت بين أهل فلسطين من اليهود وغيرهم عقائد المصريين في اليوم الآخر ، لأنهم كانوا يترددون على الإسكندرية ، كما كان أهل الإسكندرية يترددون عليهم ، ولم تكن في العالم معاهد للثقافة والبحث

أكبر من معاهدها ، غير مستثنى من ذلك روعه ولا أثينا ولا المدن الشرقية التي كان لها قبل ذلك شأن مذكور في العسم والفن والحكمة .

انتشرت بينهم كذلك عقائد الفلاسفة اليونانيين في خلود الروح والتمييز بينهما وبين الأجساد التي يعرض لها القناء

فلما ظهرت الدعوة المسيحية جاءت بوصف للعالم الآخر لم يكن معهودا في كتب اليهود ، ولكنه وصف لا سبيل لهم إلى الاعتراض عليه ، لأنه قائم على قاعدة من دعوة إبراهيم ففي مسألة الحياة بعد الموت ضرب لهم السيد المسيح مثل إبراهيم والعازر والرجل الغنى في العالم الآخر فقال :

« كان إنسان غنى يلبس الأرجوان والبز ويتعم كل يوم في رفاة ، وكان عند بابه رجل مسكين مطروح مضروب بالقروح يشتهي أن يشم من الفتات الماقط من مائدته ، بل كانت الكلاب تأتي وتلحس قروح ، فمات المسكين وحملته الملائكة إلى حضن إبراهيم ، ومات الغنى ودفن فرفع عينيه في الهاوية وهو يتعذب ، ورأى إبراهيم من بعيد والعازر في حصنه ، فنادى وقال : يا إبراهيم ارحمني ، وأرسل العازر ليبل طرف أصبعه بماء ويرد لساني ، لأنى معد في هذا اللهب

« فقال له إبراهيم يا ابني أذكر أنك استوفيت خيراتك في حياتك واستوفي لعازر بلاياه ، والآن هو يتعزى وأنت تتعذب ، فوق هذا بيننا وبينكم هوة عظيمة قد أثبتت ، حتى أن الذين يريدون العبور من هاهنا إليكم لا يقدرُونَ ، ولا الذين من هناك يجتارون إلينا ، فقال : أسألك إذن يا ابت أن ترسله إلى بيت أبى ، لأنه لى خمسة أحوة يشهد لهم لكيلا يأتوا هم أيضا إلى موضع العذاب هذا « قال له إبراهيم : عندهم موسى

والأنبياء لسمعوا منهم ، فقال : لا يا أبى إبراهيم ، بل إذا مضى إليهم واحد من الأموات يتوبون : فقال له : إن كانوا لا يسمعون من موسى والأنبياء ، فمن قام لهم من الأموات فما هم بمصدقيه<sup>(١)</sup> .

والشرح يقولون : إن هذه العظة يجوز أن تكون خبرا ويجوز أن تكون مثلاً ضربة لهم السيد المسيح من قصة معروفة لديهم ، ويقول لوثر كلارك Lowther Clarke شارح التوراة والإنجيل : إن اسم العازر « اليعازر » معناه « إيل نر » أو الله أعان ، وأنه من الأسماء التي قد تطلق على المجهولين عند ضرب الأمثال ( كما نقول في اللغة العربية زيد وعمر و بكر وخالد ) وقد سبق مثله في كلام إبراهيم عن خدام داره ... قال : وإن في مآثورات مصر قصة شبيهة بها عن مصير المحسن والمسيح يحوز أن تكون معروفة بين يهود فلسطين ولم يذكر سم علم قط في مثل من أمثلة السيد المسيح غير هذا المثل .

وأيا كان المعتمد من أقوال لشرح فلا خلاف بينهم على أمر واحد ، وهو وصف الحياة الأخرى وما فيها من الثواب والعقاب بهذه الصفة ، فإنه معنى جديد لم يسبق له مثيل في كتب العهد القديم ، وإذا استثنينا كتاب المكابيين - وهو من الكتب المختلف عليها - فلم تأت عبارة حضن إبراهيم أو غيره من الأنبياء بهذا المعنى في كتاب من كتب التوراة .

قال « جورج ستمبسوز » Stumpsoz في مصنفه الذي سماه « كتاب عن الكتاب » .

« كان رجاء الحياة بعد الموت مقصور في أيام العهد القديم على البعث الذي سيعقب ظهور المسيح ، ولكن الكلام عن السماء والجحيم وحضن

(١) إنجيل لوقا الإصحاح السادس عشر .

إبراهيم كان شاعرا على عهد عيسى (عليه السلام) بين طوائف من اليهود ، ومن ثم مثل الغنى والعار في إنجيل لوقا ، وفيه يقول عيسى :  
 «مات المسكين وحملته الملائكة إلى حضن إبراهيم . ومن هذه العبارة أصبح حضن إبراهيم مرادفا لمعنى العيم أو السماء »

وقد ورد في سفر أيوب أن نفسه ستري الله بغير الجسد حيث يقول في الإصحاح التاسع عشر : « وبعد أن يفنى جلدى هذا ، ويدفن جسدى أرى الله » .. وورد في المزمور السادس عشر « إنك لن تترك نفسك في الهاوية » ... وورد في الإصحاح الثاني عشر من سفر دانيال : « وكثيرون من الراقدين في تراب الأرض يستيقظون ، هؤلاء إلى الحياة الأبدية هؤلاء إلى العار ... »

ولكن ورد في سفر التكوين أن الهاوية مصير جميع الموتى ، وجاء على لسان يعقوب في الإصحاح السابع والثلاثين وهو يبكى على يوسف « وقال : إني أنزل إلى ابنى نائحا إلى الهاوية » .

ومكذا جاء على لسانه في الإصحاح الثاني والأربعين : « تنزلون شيبثي بحزن إلى الهاوية » .

وجاء على لسان أيوب في الإصحاح الرابع عشر « ليتك تواريني في الهاوية وتخفيني إلى أن ينصرف غضبك وتعين لى أجلاً فتذكرنى »

وإنع يأتى اليه من القبور بعد ظهور المسيح كما جاء في الإصحاح السابع من سفر دانيال « وأحملك والسلطان ، وعظمة الملكة تحت كل السماء ، تعطى لشعب قديسى العلى » .

وكل ما ورد في العهد القديم باسم جهنم فهو فى الأصل العبرى باسم شيلول أو الهاوية .



أما عقيدة الحياة بعد الموت للأبرار والأشرار فقد وضحت في عصر المسيح على نحو لم يكن معروفاً قبله ، ولم يكن المفهوم في ذلك العصر أن الأبرار يذهبون فعلاً إلى صدر إبراهيم ، وإنما كان المقصود أن إبراهيم يرحب بنريته في عالم الرضوان .

\* \* \*

ومن العقائد التي ظهرت مع المسيحية أن رسالة إبراهيم روحية وليست جسدية ، وأن المقصود بنريته مَنْ يسيرون على نهجه ويعملون بوصيته ، فهي رسالة إنسانية وليست عصبية مقصورة على قوم من الأقوام .

ففي الاصحاح الثامن من إنجيل متى يقول لسيد المسيح : « الحق أقول لكم لم أجد في إسرائيل إيماناً بمقدار هذا ، وأقول لكم إن كثيرين سيأتون من المشارق والمغرب ويتكئون مع إبراهيم واسحق ويعقوب في ملكوت السموات ، وأما بنو الملكوت فيطرحون إلى الظلمة الخارجية .. » .

ومثل هذا من كلام يحيى المفتسل - أو يوحنا المعمدان - : « .. اصنعوا أثماراً لتليق بالتوبة ولا تبدنوا تقولون في أنفسكم : لنا إبراهيم أباً ، لاني أقول لكم إن الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولاداً لإبراهيم .. » .

وتكرر هذا المعنى من كلام السيد المسيح في إنجيل لوقا حيث جاء في الاصحاح الثالث عشر :

« إني أقول لكم إن كثيرين سيطلبون أن يدخلوا ولا يقدرّون من بعد أن يكون رب البيت قد قام وأغلق الباب وابتدأهم تقفون خارجاً وتقرعون الباب قائلين : يا رب ! يا رب افتح لنا .. يجيب ويقول لكم : لا أعرفكم من أين أنتم ، .. تباعدوا عنا لا جميع فاعلى الظلم . هناك يكون البكاء

وصيرير الأسنان ، متى رأيتم إبراهيم واسحاق ويعقوب وجميع الأنبياء في ملكوت الله وأنتم مطروحون خارجاً ، ويأتون من المشارق ومن المغرب ، ومن الشمال والجنوب ، ويتكئون في ملكوت الله ، وهو ذا آخرون يكونون أولين وأولون يكونون آخرين » .

وفي الاصحاح لثاني من إنجيل يوحنا أن المسيح قال لليهود الذين آمنوا به : « انكم أن ثبتتم في كلامي فالحقيقة تكونون تلاميذي وتعرفون الحق والحق يحرركم » فنجابوه : إنا ندرية إبراهيم ولم نسمع به لأحد قط ، فكيف تقول انكم تصيرون أحراراً ؟ قال . الحق الحق أقول لكم أن كل من يعمل الخطيئة فهو عبد للخطيئة ، والعبد لا يبقى في البيت أبداً . أما الابن فيبقى إلى الأبد .

ثم قال : لو كنتم أولاد إبراهيم لكنتم تعملون أعمال إبراهيم ، وفل بولس غير مره : إن الحتان لا يجعل الإنسان ابناً لإبراهيم وإسما أبناؤه من يسلكون في خطوات الإيمان ، وإن إبراهيم « أب لنا جميعاً والله جعله أباً للأمم كثيرة » .

كما جاء في رسائل بولس إلى أهل رومية : « لأن الكتاب يقول إن كل من يؤمن به لا يخزي ، ولا فرق بين اليهودي واليوناني ، لأن رباً واحداً للجميع » .. « وأن حكم الناموس يتم بالروح لا بالجسد » « وأن اهتمام الجسد موت ، وأما اهتمام لروح فهو الحياة والسلام » .

\* \* \*

وتوسع الشراح المحدثون في التعليق على أقوال بولس الرسول وأمثاله فقال الدكتور جورج دتكان Duncan في أحدث تفسيراته لرسالة

بولس إلى أهل غلاطية « معا له بعض المغزى أنه في حين أن قصة ختان إبراهيم تقوم على المصدر المتأخر لكتب التوراة الخمسة الذي نسميه بنسخة الكهان ، فإن معظم قصص إبراهيم ترجع إلى مصادر نسخة يهوا والوهم التي تقتزن بتعاليم الأنبياء الأولى ، وهي تشف عن نزعة دينية لا تخالف الشرعيات التي برزت خلال فترة النفى وحسب ، بل تناقضها ، ولا جرم تتول هذه القصص منزلة الرضى ولإعجاب عند اليهود الذين كانوا في الأزمنة المتأخرة لا يعطفون على منهج الشرعيين ، ومن ثم كان الفيلسوف فيلون الاسكندري المشهور بالتوفيق بين المذاهب يشير ويعيد الإشارة في كتاباته إلى قوة إيمان إبراهيم ، وكانت أقواله كلها عن الإيمان بنور حول قصص العهد القديم عن الأب الكبير .

ويبدو في الإصحاح الحادى عشر من الرسالة إلى العبريين أنه كان في ذلك الحين تجاه مستعد في بعض البيانات لاعتبار حياة إبراهيم كلها دائرة حول الثقة بالغيب » .

يريد الشارح الحديث بالتوفيق الذى شتهر به الفيلسوف فيلون توفيقه على الخصوص بين مذهب الروحانيين المتعقنين بالإيمان ووجدان النفس وبين الشرعيين أو الكهان الذين كانوا ينشدون في مراسم والشعائر وكل ما يعتمد في القيام به على الكهانة والوظائف الهيكلية ومنها الختان وأعمال الطهارة والكفارة ، وهذه هي الشعائر التي كان كهان إسرائيل يحرصون عليها في مفاهيم ببايد ، إبقاء على معالم العبادة الاجتماعية ، وخوفنا من نسيانها وانتثارها إذا وكل الأمر كل إلى عقائد الوجدان في نفوس الأفراد متفرقين ، وقد كان فيلون مطلقا على نسخ التوراة الأولى ، ومنها نسخة

يشير فيها سفر التكوين إلى إبراهيم باسم الخليل قبل أن تعرف هذه التسمية في كتب الأنبياء .

\* \* \*

وقد نقل بولس بعض الشعائر من المدلولات الحمسية إلى المدلولات النفسية الرمزية وانفتح الباب واسعا لهذا التحول منذ قال اسيد المسيح إن أعمال الإنسان هي التي تطهره أو تنجسه ، ثم مضى بولس في هذا الطريق على الرغم من معارضة بطرس وزملائه . لأنه أدرك أن اشتراط الختان ومراسم البيع والهياكل لقبول الوثنيين في الدين الجديد هائل شديد يوشك أن يصدفهم جميعا عن الإصغاء إليه ، وقد انتهى الأمر في القرون الحديثة إلى إسقاط هذه المراسم في مذهب اليهود الذين سمو أنفسهم بالأحرار أو يهود الإصلاح وشاع مذهبهم منذ القرن التاسع عشر بين اليهود الغربيين .

وتدبعت تفسيرات الآباء ناشعائر لجسدية بالرموز النفسية من القرن الأول للميلاد ، فتأخذ بها معظم الكنائس الشرقية والغربية ، وفيما يلي مثال من تفسيرات هذه الرموز منقول من كتاب الدر الثمين في شرح سفر التكوين (١) .

« إن الخطيئة هي غلفة النفس ، فإذا نحن تعمدنا نحن روح القدس تلك الغلفة التي جعل الله غلفة اللحم إشارة إليها ، وأما غلفة اللحم إذا ختمت لا يمكن عودتها ، وأما هذه الغلفة التي هي الخطيئة فإذا ختمها

(١) طبع سنة ١٨٩٥ بمصر ونقل من نسخة خطية كتبت سنة ١٤٠٩ قبطية برنن

روح القدس يوم المعمودية وصهر الإنسان منها فالشيطان يعود فيقاتله بها فينبغي له أن يقاتله دائماً ولا يفعلها .

إلى أن يقول : « أما قول الله لإبراهيم إن ملوكاً تخرج منك فليس بملوك أرضية يستدح الله ويفخر ، ولو كان ذلك كذلك لكان للكفرة فخر كبير لكثرة الملوك منهم ، بل في الوقت الذي أمره الله باختنان قال له إن ملوكاً تخرج منك ، وحقق ذلك إن الذي يختن الخيانة الروحانية المتقدم ذكرها فعقله يكون ملكاً وحاكماً على أفكاره وعلى شهواته ولذلك .. »

\*\*\*

وطلت أختيار التلمود والمدراس عن إبراهيم شائعة بين المسيحيين كما كانت شائعة قبل الميلاد ، لأنهم يرجعون إلى العهد القديم وشروحه وتفسيراته ولكنهم اعتبروا أن بشائر إبراهيم كلها مرهونة بظهور المسيح الذي يكون الخلاص على يديه ، ومن أجل المسيح تلقى إبراهيم تلك البشائر من الله ، فاستشرت لكرامات والمعجزات التي نسبت إلى الأنبياء والآباء قبل الميلاد اقتشداً كبيراً في صدر المسيحية وزمناً طويلاً بعد نشأتها الأولى إلى ما بعد القرون الوسطى ، وجعل الرواة المسيحيون يلحقونها بمعجزات المسيح ويحسبونها مقدمة لا تتم إلا بنتيجتها الموعودة ، وهي دعوة المسيح إلى النجاة .

وعند بعضهم إلى تفسير كتب العهد الجديد بهذه العقيدة في أقول غير معتمدة ولكنها سررت بين السواد ولعلية كما صرت من قبح تفسيرات العهد القديم .

فمن أمثلة ذلك عبارة وردت في رسالة بطرس الأولى حيث يقول في الإصحاح الثالث :

« إن المسيح أيضاً تألم مرة واحدة من أجل الخطايا .. لماتاً في الجسد محيى في الروح<sup>(١)</sup> وبالروح أيضاً ذهب فرعظ الأرواح التي في السجن إذا عصت قديماً حين كانت أناة الله تنتظر مرة في أيام نوح » .

فبنى بعضهم على هذه العبارة قصة لا يعتمدها المفسرون الكتابيون وقالوا في تفسيرها إن السمسم المسبح هبط إلى الهاوية - ستة ثلاث وثلاثين للعيلاء - وأطلق منها أرواحاً صالحة ذهبت إليها قبل بعثته ، ولم تكن لها جناية تعاقب عليها ولكنها كانت في حاجة إلى التطهير بما العباد لتدرك نعمة انجاة .

وسرت هذه القصة من السواء إلى العلية من أمثال الشاعر الإيطالي الكبير دانتي الجيبرى صاحب الكوميديا الإلهية ، فقال في لقصيدته الرابعة من الحوار بينه وبين الشاعر الرومان القديم ( لرجيل ) قائده في طليقات الهاوية

« لم تكن لمة فكة تسمع إلا الأنين الذي يهر الأجواء الأبدية ، وكان يبعث من تلك الاحزان الى لا عذاب فيها : أحرن الجموع المتكونة من الأطفال والنساء والرجال . فقال لي أستاذي : بك لم تسأل عن هذه الأرواح التي تراها ها . وأود أن أعرفك بها قبل أن نتقدم في طريقنا

(١) يقول الدكتور وندر ها، بن Harris إن كلمة أخنوخ حذفت من نسخة قديمة في هذا الموضع ، ويكون أخنوخ على هذا هو الذي وعظ الأرواح . تراجع ترجمة Moffat طبعة سنة ١٩٥٠ صفحة ٢٩٥ .

## المراجع المسيحية

« إنها لم تخطيء ، وكان لها فضل ، ولكنه لا يغيها حاجتها إلى العماد وهو الإيمان الذي أنت به تدين .

« فإنها تقدمت عصر المسيح فلم تعبد الله على سواء ، ومن هذه الأرواح كنت المتحدث إليك

« ولهذا القص لا ينقص غيره ضاعت أرواحنا ، وكل ما نقاسه من الجراء ضيق الحاجة بغير رجاء

« فغشى قلبي حزن عظيم عند سماعه ، لأنني أعرف أنا سا ذوى فضل كبير معلقين في تلك الطبقة .

« وقلت له أخبرني يا استاذي أخبرني . وأردت اليقين من هذا الإيمان الذي يغلب كل خطأ . ألم يخرج من هذا المكان أحد خرج منه بفضله أو بفضله غيره وأدركته السجاة بعد خروجه ؟

« وفهم طوية كلامي فأجابني قنلا : « لقد كنت هنا حين نحت قادمًا جليلا عليه إكليل النصر ، فإذا هو قد بدا فأخذن في الظل أبانا الأقدم آدم وابنه قابيل ونوحا وموسى المشرع المطيع ، ثم إبراهيم الأب ودارد الملك ، واسرائيل وأباه وبنيه ، ومنهم راحيل التي صنع من أجلها الكثير وأخرج غيرهم ، وباركهم ونجاهم ، وأعلم أن أحدا قبل هؤلاء لم يكن نيا . »

وبهذه الصيغة وما شابهها سرت أخبار العهد القديم وتفسيراته بين المسيحيين ، ثم تفرق رأى الكلدانس المسيحية في النظر إلى العهد القديم . فمنها ما يعتبره وحيد منزلا بجميع تفصيلاته ، ومنها ما يقصر الوحي على كتب الشريعة وهي الكتب الخمسة التي تعرف بكتب موسى ، ومنها ما يعتبره كله أخبارا تاريخية أو وقائع مروية في صيغة شعرية

## المراجع المسيحية

وعلى حسب النظر إلى هذه الكتب يختلف النظر إلى إبراهيم من حيث اعتقاد العصمة أو الخطيئة

فمن اتباع الكنيسة الإنجيلية من ينقد مسلك إبراهيم حين قال . إن سارة أخته ولا يبالي أن يصرح بالنقد في كتب التدريس كما فعل الأستاذ وليام نكلسون حيث قال في موسوعته الموجزة عن التوراة تحت مادة إبراهيم .

« إن مسلك إبراهيم هنا هو أحد المواقف التي نعيل إلى إسئال لستار عليها في سيرة هذا الرجل الجليل . لقد كان عملاً لا يوائم مقام تلك الشخصية العظيمة . ولا حرم ففي وجه الشمس سفعات ، ومش هذا دليل على صلق تاريخ الكتاب وأن مؤرخيه لم يستروا نقصاً قط في أحسن الناس (١) .

ومن شراح الكنائس الأخرى من لا يلوم إبراهيم على هذا لمسلك ويشيد به لأنه أسلم نفسه إلى مشيئة لله وأيقن أنه لن يخذله ولن يصنع ما يعاب ، فهو آية على إيمانه وغلبة الثقة بتدبير الله على وسارس لخوف والريبة في نفسه .

ويتوسط بعضهم بين النقد والإعجاب كما فعل الدكتور جيرارد Guiraud فيقول

« إن هذه الخطايا سجلت بأيدي قاعليها ورضاهم ومرافقهم ، وحفظها أناسهم ودراريهم من بعدهم . فم كان ذلك ؟ إن شيئاً من



هذا لم يسجل على ملوك بابل ومصر ، وتكاد سيرتهم أن تبدو كاملة نقية من العموب ، وقد محيت من تلك الصور كل وصمة وجبت فيها كل زينة ولكن من ياترى من دوى العقل السليم بعد هذا يود أن ينبع مثال رمسيس أو نبوخذ نصر كما يود المسيحيون أن يدرسوا حياة إبراهيم ويعقوب وداود . إن العلة غير بعيدة الخال ، فإن أبطال العهد القديم أناس حقيقيون لهم حس كحسنا وشعور كشعورنا ، وسيرتهم صادقة الخبر وعيوبهم سافرة للظر ، فمن هدف السيرة الأمانة يستطيع القارئ أن يصير النذير ويتقى مثل هذه العقطة ، ويغتم مع هذا شجاعة وإلهاما من قدوة الإيمان المنتصر في تلك السير .

\*\*\*

وكذلك تبدو لنا صورة الخليل كما تعشت في المراجع المسيحية من كتب العهد الجديد ومن المرويات الشعبية التي تناقلتها الألسنة وسرت إلى كتب الأدب ذات الصبغة الشعرية إلى ما بعد انقرون الوسطى وقد عنيت المراجع المسيحية في العصر الحديث بناحية من تاريخ الخليل أهم من تلك المرويات الشعبية في نظر القارئ العصرى وهي الناحية التاريخية .

فالمراجع المسيحية تشعها هذه الناحية التاريخية في القرن الأخير بعد أن شاعت بدعة الشك في وجود أقطاب الأديان ، وفي عقديتهم إبراهيم وسلالة الأولون .

وليست الناحية التاريخية عامة هي التي تعيننا في هذا اسباب لأننا سنفردها إياها خاصة يدور على الكشوف الحفرية والبحوث المستقبلية في أقوال المؤرخين المحدثين

ولكن الناحية التاريخية لتى نغنى بها فى هذا الباب باب لمرجع لمسيحية هى الناحية التى تفرغ لها الدارسون ليحققوها بالكتب الدينية وشروح العهدين القديم والجديد ، فهى مقصورة على هذه الناحية ، ومحورها الغالب عيها هو لخدمة بين توريخ الكتب الدينية والمواقيت انتى اتصلت بها من توارىخ الأهم الغابرة

فمن أحدث هذه لمراجع كتاب « موجز التعليقات احديثة على الكتب من تأليف نحر ثلاثين عالما من علماء اللاهوت فى انجلترا » ، وكلهم من المطلاعين على كشوف الأثر التى لها علاقة بتوارىخ ، لنورا والانايجين

يذكر المؤلفون فى الفصل الذى عنوانه « العالم فى أيام إبراهيم » أن لوحا من الألواح التى كشفت بمدينة أور قد وجد عيه نقش باسم « إبراهيم » يرجع على ما يظهر إلى زمن سابق لزمن إبراهيم ، ومن هذه انكشوف لوح خر منقوش عليه شريعة حمورابى وفيها أحكام معاملة لأحكام الشريعة لموسوية ، ومع هذه الكشوف ألواح كتبت عليها جداول للضرب ومعجمات للمفردات اللغوية وسجلات لأنظمة الحكومة وأسائيد بى وصل إلى الهياكل من حساب القرايين ، فقد نشأ إبراهيم ، ذن فى مدينة لست بالهنة والعلم بومئذ قديم .

ويشيرون فى هذا الفصل إلى نقوش كشفت على جدار قبر من القبور الأثرية بقرية بنى حسن بمصر يرجع تاريخها إلى سنة ٢١٠٠ قبل الميلاد أو نحوها ، وبين تلك النقوش صوره قنافة مؤلفة من سبعة وثلاثين من الساميين بقيادة أبيشوا Abishua يحملون بضائع بلادهم ليستبدلوا بها علة مصرية ( صفحة ٨٥ )

وأشاروا إلى كلمة « عبرى » ومعناها ، فقالوا : إنها وجدت في آثار « رم سن » سلف حمورابي ، كما وجدت في نص من النصوص البابلية التي كشفت في بلاد الحيثيين الأقدمين من آسيا الصغرى وتسمى اليوم بوغاز كوي - ووجدت كذلك في نصوص حورانية عند بلدة توزي بالمرق وكان لها معنى أعم من معناها الخاص بعد ذلك بتأنيء إسرائيل ، ويقهم منه أن الكلمة كانت مرادفة لكلمة لجتود الرجل لذين يستأجرهم قادة الجبوش

قالوا : وإن عاصمة الحيثيين التي رفعت عنها الانقراض سنة ١٩٠٦ قد كشفت فيها ألواح بالخط المسعاري دلت على مفتاح اللغة الحيثية ، وأن الحيثيين كانوا يتكلمون لغة هندية جرمانية على مشابهة باللاتينية ، وقد نزحوا من الشرق إلى آسيا الصغرى وامتدت بولتهم شرقا إلى الفرات وجعريا إلى قادش ، وهم بنو « حث » الذين أشار إليهم إبراهيم في الإصحاح الثالث والعشرين من سفر التكوين إذ يقول « وكلم نبي حث قائلا أنا غريب ونزيل عندكم ، أعطوني ملك قبر معكم لأدفن ميتي من أمامي » .

وقالوا : إن أسماء الملوك التي وردت في الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين قريبة من بعض الأسماء التاريخية ، فاسم أمر أغل قريب من اسم حمور بي البهسي ، وتدعال قريب من تدعاليا الحثي و لأسماء الأخرى وجدت لها مشابهاة من هذا القبيل ، ولكن لا يوجد الدليل القطع على وحدة المسعى ،

وكن الرعاة أو لهكسوس ( هاك شاسو ) يحكمون مصر من الأسرة الثالثة عشرة إلى الأسرة السابعة عشرة ، وفي هذه الفترة حدثت هجرة لآباء العبريين إلى الديار المصرية .

\*\*\*

ومن كتب التعليقات كتاب كالذي تقدم في موضوعه ، إلا أنه أوسع شرحاً وأحدث عهداً - لأنه طبع طبعته المنقحة سنة ١٩٥٢ - وعنوانه « تعليقات موجزة على الكتاب » ، ومؤلفه جوزيف انجوس Angus من أكبر فقهاء اللاهوت .

يقول مؤلف هذا الكتاب : « إن الآثار تحتل أن أمر افل - لذي حارب إبراهيم - هو حمورابي الذي كان ملكاً على بابل سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد ، والحفريات السامرية تربط بين اسمه واسم معاصره » أرى أكون . في حين أن كدلعومر يشابه قدار لعمار بمعنى خادم لعمار أحد الأرباب الكبار في شرق الدجلة السفلى ، واسمه منقوش على حجر من ألواح حمورابي ، وكان هذا قبل ارتباط أرض إسرائيل ببلاد شعور بعدة قرون قال المؤلف ، وكنت مصر عند هجرة إبراهيم ثم هجرة يعقوب وآله ، خاضعة لحكم الرعاة المكروهين الذين تسلطوا على مصر أكثر من خمسمائة سنة ، ومن ثم كان الترحيب بإبراهيم ثم لترحيب بيعقوب وإقصع قوتهم أرضاً في البلاد

قال وفي عصر إبراهيم كنت في أرض فلسطين الجنوبية جالية من الحيثيين ، ولكن عاصمتهم كانت إلى لشمال تمتد كما جاء في كتب العهد القديم من لبنان إلى الفرات .

وقد عن « أور الكلدانيين » مدينة إبراهيم أنها كانت في الموضع الذي يسمى الآن المقيبر على الفرات الأدنى ، ولم تكن في أورفة كم خطر لبعضهم من قبل لتشبه اللفظ بين أورفة وأور

وتقول تعليقات أبنجدون Abingdon التي اشترك في تأليفها نحو سبعين عالما من علماء لتاريخ الدينى والتوراتى

« على حاشية الهلال الخصيب انتشرت خلال الفترة التاريخية جماعات من القبائل الرحل تشتغل بالصيد تارة وبالغارات تارة أخرى وبالمرعى بين هذا وذاك ، وهم الذين نسبهم فى الزمن القديم بالأراميين ، ومع استحالة الحياة المستقرة على الزراعة أو التجارة أو تقسيم الحقول وسكنى المدن فى ظل ذلك النظام الاجتماعى - يميل القوم إلى تجميع أنفسهم فى جوار مركز من مراكز الحضارة يعاملونه ويتجرون معه وقد يتصلون معه ببعض الصلات السياسية .

« وفى وسع أمثال هؤلاء القوم أن يعيشوا على إنتاج قطعانهم وصيدهم ولكنهم غالبا ما يعتمدون على صلتهم بالمدينة كما يحدث اليوم فى الجزيرة العربية - لتحصيل غلات الحقل ومصنوعات المعمل بالمقايضة على مقتياتهم .

« إن تاريخ العربىين الرسمى يتبدى بقبيلة من هذه القبائل سكنت إلى جوار مدينة أور فى جنوب العراق ، وعند نهاية الألف الثالثة قبل الميلاد هاجر فريق منهم إلى الشمال بقيادة ريس يسمى ترح ، كما جاء فى الإصحاح الحادى عشر من سفر التكوين

« وربما كان من أسباب هذه الهجرة اضطراب سياسى فى جنوب العراق ، أصابت جرنره معيشة أهل أور ، ولعل الاضطراب قد نشأ من تحول السيطرة السياسية من امدن العرفاقية إلى قبائل عيلام ، فلم تستقر

## المراجع المصححة

عليه أحوال المعيشة والتجارة في مدينة أور ، وهذا الفرص يرجع بالحركة إلى ما بين سنة ٢٣٠٠ سنة ٢٠٠ قبل الميلاد ، وكيفما كانتا الحقيقة ، فالهجرة قد حصلت ونزل القوم فترة بجوار حاران إلى شمال الهلال الخصيب .

« ومما يستحق الملاحظة أن كلا من أور وحاران كانت في القدم مراكز لعبادة الإله - سن - إله القمر من معبودات الساميين ، وسيلفانا اسمه مرة أخرى في شبه جزيرة سينا

« وظلت طوائف من القبائل ترحل غربا وجنوبا ، حيث صادف بعضها أرض المرمى والزرع بين وادي الفرات والأقاليم الجبلية المخصصة فاستقروا في مدن أشهرها دمشق ، وصمت طائفة أخرى بقيادة إبراهيم بن تارح ( وابن قد تكون هنا بمعنى سليل ) إلى أن استقر بها السير ابطيء عند فلسطين وهي يومئذ في ظل حكومات المدن المتفرقة ، ولم تزل الهجرة في مجراها تارة إلى غرب الأردن وتارة إلى شرقه ، وحينما من دمشق وحينما من شرقها إلى الحدود المصرية ، وخلال ذلك نثرنا قصة عن علاقة مباشرة بين مصر وهؤلاء البدو ، وأخبار عن العلاقات بين الآباء العبريين وسكان كنعان المستقرين ،

ثم يستوسل كاتب النسخة فيقول أن بعض العبريين وصل في هجرته إلى أرض جاثان بمصر ، ويرجع أن دخولهم لأول مرة كان على عهد دولة ابرعاه أو الهكسوس ، بين لقرن اثنى عشر ولسابع عشر قبل الميلاد على وجه التقريب .

\*\*\*

وترجع تعليقات هالي<sup>(١)</sup> Halley الجيبية أن أمراً هو حمورابي أشهر ملوك لبليين ، وإن كارثة سلوم وعمورة التي حدثت في عصر إبراهيم تقترب بالخراب الذي قضى على سكان المن هناك حوالي سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد كما ظهر من كشف بعثة الرايت وكيلى Albright and Kyle سنة ١٩٢٤

ويضع هالي للحدث المصرية مقابلاً من حوادث التوراة ، فيضع عصر إبراهيم مقابلاً للأسرة الثانية عشرة حوالي سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد ، وعصر يوسف مقابلاً للأسرة السادسة عشرة سنة ١٨٠٠ قبل الميلاد ، وعلى سبيل الاحتمال ، وعصر موسى مقابلاً للأسرتين الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بين سنتي ١٥٠٠ و ١٢٠٠ قبل الميلاد ، وتظهر الغرابة في تقديرات هالي ومدرسته عند الرجوع إلى عصر إبراهيم وعصر يوسف وبينها في تقديره نحو ألف ومائتي سنة ، والمعلوم أن يوسف بن يعقوب وأن يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم ، وهذا مع اعتماده أحياناً على نقوش الآثار وحساباته أن وفد الساميين مرسوم على مقابر بنى حسن ، قد يكون إبراهيم على الفرعون سنوسرت الذي يظن أنه كان على عرش مصر في ذلك حين

ومن أصحاب التعليقات التوراتية المعروفين بالتحرج في التقدير لوثر كلارك Clark صاحب التعليقات التي تقع في ألف صفحة كبيرة وتجمع من أطراف لمعلومات ما لم يجتمع في مرجع آخر بمثل حجمها<sup>(٢)</sup> .

(١) The pocket Bible Handbook by Henry H. Halley

(٢) طبعة سنة ١٩٥١ Concise Bible Commentary

## المراجع المسيحية

فهذه ، لتعليقات تضع عصر حمورابي حوالي سنة ١٩٠٠ ق م وعصر الآباء العبريين في كنعان بين سنتي ١٩٠٠ ، ١٧٠٠ ق م وعصر يعقوب وأبناؤه في مصر حوالي سنة ١٧٠٠ ق م ، وبهاية عصر الهكسوس حوالي سنة ١٥٥٠ ق م .

ويرجع كلارك - اعتمادا على الآراء الحديثة - أن عصر حمورابي متخلف عن عصر الوقائع التي تنسب إلى أمراقل بمائة سنة أو أكثر ، وأن أمراقل وحمورابي لا يدلان على شخص واحد ، وأن الفهر العقيق الذي تملأه أمواه البحر لميت أقدم جد من الوقت الذي قدر لخراب المدن المذكورة في قصة إبراهيم ويتسائل ما هو الباعث لذي أتى بأسلوبك الخمسطة إلى الأردن جنوبا قبل مواجهة أعدائهم الذين يحاربونهم ، وهو لا يستبعد أن يكون جيش من البابليين والعيلاميين معا قد زحف على جهات في ذلك الموقع لإرغام اقبائل على أداء الجزية أو الضريبة التي تفرض على رؤوس القبائل ،

ويعتمد كلارك على الظواهر لأرضية ( لجيولوجية ) كثيرا فيرى أن العيون الحمر التي أشار إليها الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين هي في الغالب من النقط الذي يتكاثف بالتيخر ويطفو على الماء كما كان يحدث على سطح لبحر الميت ، ولا مانع أن يشاهد على وجه الأرض قبس امتلاء لغور بالماء ، ويرتبط خراب المدن التي وردت قصتها في سيرة إبراهيم بهذه لظواهر الأرضية التي يمكن أن تستقصى في يوم قريب ، فيبسي على استقصائها تحقيق محكم لتاريخ تلك الأحداث



ويضارع هذا لكتب في الصيغة العظمية الكتاب الذي ألفه جماعة « دراسة العهد القديم » واشترك في تأليفه أكثر من عشرة من علماء هذه الدراسات ، وهو كتاب العهد القديم والدراسة الحديثة<sup>(١)</sup> ويقول الأستاذ البرايت Albright وهو أحد أصحاب ليعوث للكشف عن الآثار .

« إن مسألة الهكسوس لا تزال على عسرها ولكنها آخذة في التكشف والإبانة عن الحوادث التالية بعد البحوث التي تارلها ونلوك وستوك وكتاب هذه السطور ، فتحسن تعلم اليوم أنها لا بد أن ترجع إلى الفترة بين سنتي ١٧٢٠ ر ١٥٥٠ قبل الميلاد وإن قيادة الهكسوس في يد الساميين ولم تكن حورية أو هدية آرية كما كان بعض العلماء يقدررون إلى زمن قريب .. »

إلى أن يقول بعد استطراد وجيز عن مقبرة توت عنخ آمون « ولكن أهم من هذا كله - ثقافياً - تلك الأوراق البردية التي كشفها هس تري بي Beatty من آثار عصر رمسيس بما احتوته من الدلالة على مدى النهضة الأدبية في ذلك العصر الذهبي ، ومحض منها بالذكر من حيث فائدتها لدارس التوراة تلك القصائد الدرامية التي تنبئ عن نظم أناشيد سليمان ، وأن خالقتها كثيراً في التفاصيل ، وتلك الترنيمات المقاربة لعقائد التوحيد التي تدل على استمرار التوحيد الشمسي من العمارنة بعد وقوف كهنة آمون له بالمرصاد . »

(١) The Old Testament and Modern Study ظهرت طبعها الأخير

سنة ١٩٥٠ .

ويقول هذا الكتب ومعه زميل<sup>(١)</sup> من المشتغلين بالكشوف في فلسطين

« إن فلسطين لم تدخل في قصص التوراة قبل هجرة إبراهيم من حاران ولا يمكن بأي تقدير من التقديرات أن توضع تلك الهجرة في تاريخ سابق لنهاية الألف الثالثة قبل الميلاد ، وقد تأتي بعد ذلك بقرون ، ويبدو واضحاً من مألوفات سفر التكوين أن هناك دوراً متوسطاً من العصر البرونزي بين القرن الحادي والعشرين والقرن السادس عشر قبل الميلاد » .

ويتحدث عن كشف رأس شمرا في الشمال المقابل لجزيرة قبرص من شاطئ بحر الروم ، أنها غيرت الصورة التي كانت مرتسعة للحضارة الكنعانية في أذهاننا كل التغيير ، وإنما أثبتت أن حضارة كنعان كانت تمتد في العصر البرونزي المتأخر من غزة جنوباً إلى رأس شمرا شمالاً « أغاريت القديمة » وأن اللغة والديانة والحضارة كانت واحدة في هذه البقاع ، ولم يكن اختلاف اللغة إلا من قبيل اختلاف اللهجات ، وإنما نرى اختلاف الصناعة لفخارية وعيبري من البقايا المادية بارزاً بيننا عند الجانب الأسفل من نهر العاصم حيث تنصح الملامح الحورية والأمورية في معالم الثقافة العليا ولا يلحظ على الساحل مثل هذا الاختلاف .

ثم يتحدث عن كشف تل الحريري عند وادي الفرات الأوسط فيقول :  
« إن الأستاذ أنثري باروت وزملاءه أخرجوا من الأنقاض مصراً كبيراً من العصر البرونزي الأوسط كان مزدهراً في أواخر القرن الثاني عشر

(١) هرجوز هويكس من جامعة بنيتيمور ،

وفاء للتقديرات التي تتقدم بعصر حمورابي إلى ما بين سنتي ١٧٢٨ و١٦٧٦ قبل الميلاد

و قد أخرجوا في هذا الموضع نقوشا فلة على الجدران ببقايا  
فنية أخرى ، وفوق ذلك نحو عشرين ألف لوحة وأعشار من اللوحات من  
القرن الثامن عشر قبل الميلاد كلها باللغة الأكادية التي تأثرت أحيانا  
باللغة الأمورية التي يتكلمها أبناء القبائل في ذلك الإقليم . وفائدة  
هذه المكشوفات التي كسرت الآن حواجز البحث في دراسات  
التوراة ستأتي في أكثر الأحوال من طريق غير مباشر ،  
ولكنها لا تنقص بذلك في قيمتها ، إذ كانت الثقافة  
العالمية في عصر الآباء العبريين راء كل قصور في آسيا  
الغربية ، ومصبح ميسورا لنساء عما قريب أن تركب  
أجرومية اللغة الأمورية ومعجماتها من تلك الأمورية الأكادية  
التي كان يكتب بها كتاب ماري في الوادي الأوسط من نهر  
الفرات ، ويظهر أن هذه اللغة التي تتخلل أسماء الإعلام  
هي لغة الآباء العبريين في لسانها ، وأنها على التحقيق لغة  
الكلام الذي نسمته في أعلام الفلسطينيين الرحل والمقيمين  
التي وجدت في الحفريات المصرية التي ترجع إلى القرنين العشرين والتاسع  
قبل الميلاد<sup>(١)</sup> .

(١) سمى معان الأهمية الكبرى التي ينطوي عليها هذا الكشف الخطير لأنه  
سيحدد العلاقة بين اللغات لسامية القسيمة ومنها الأكادية لغة بابل  
والعبرية لغة لخليل و آراميه لغة العرب الشمالية واللغة العربية على  
العموم ، ويتبع ذلك الاستدلال على أصول المعتقدات عند أبناء هذه لغات .

ثم يعرض الكاتب لكشوف تل العطشانة على نهر العاصم الأسفل وكشوف حماة على أوسط النهر فينوه منها على الخصوص بسيرة حياة الملك أدريسي المنقوشة على تمثاله الذي يمكن تاريخه أن يكون قريبا من سنة ١٤٥٠ قبل الميلاد ، وفي هذه السيرة حوث وقعت في سورية الشمالية مشابهاة للحوادث في قصة يوسف ، ولعلها كانت تتجمع حول نواة من عصر الهكسوس ، وقد أشارت سيرة أدريسي إلى غيره أخوته الكبار وقط السنين السبع وضروب من لحسن لاستطلاع الغيب

ثم يعرض للكشوف التي أبرزت المنافسة بين حضارة الحيثيين والآراميين وحضارة إسرائيل ودمشق ،

وينتقل إلى كشوف لريحانية في الناحية الجنوبية من سهل أنطاكية وما لها من القيمة في الاستدلال على العصر الحديدي ، وأهم ما فيها بقايا هيكل من القرن التاسع قبل الميلاد عسى رسم قريب من رسم هيكل سليمان الذي بنى في القرن العاشر ،

ويستطرد إلى كشوف قلبية على مقربة من حدود سورية الشمالية ، وأسانيدها ترجع إلى ما بين سنتي ٨٥٠ و ٦٥٠ قبل الميلاد ، ولها شأنها في دراسة تطور اللغة العبرية

ويتناول الأستاذ هينمان Henneman من جامعة سانت اندروز بحثا لغويا عن العبرية ، فيقرر فيه أن الآرامية - وهي العربية الشمالية - كانت سابقة في سورية وفلسطين لكل من اللغتين الكنعانية والعبرية ، معتمد عى كشوف رأس شمر ، وعلى المحسنات الكنعانية التي اشتملت عليها رسائل تل العمارنة ويردها إلى نحو ١٣٧٥ قبل الميلاد

ونختم هذه الشواهد بمرجعين تقليديين من مراجع هذا الموضوع وهما أطلس وستمتستر التاريخي ، وموسوعة وستمتستر المنقحة طبعة سنة ١٩٤٤ ، وهما خاصان بجغرافية التوراة والعهد الجديد وتاريخهم ، وقد توفر على تأليفهما من وجهات النظر المتعددة نخبة من علماء هذه الميادين المشتغلين في الكتب الأثرية والكتب العصرية يدرسها في الآثار والحفريات وبالاطلاع على سجلاتها ومدوناتها .

هذان المرجعان متفقان مع أحدث المراجع المتقدمة على تقريب عصر الآباء العبريين ، واستضعاف الأقوال التي توغل به في القدم ، وقد وضع الأطلس التاريخي عصر إبراهيم بين سنة ٢٠٠٠ وسنة ١٧٠٠ قبل الميلاد ، ووضع عصر حمورابي في ختام هذه الفترة ، وعرض لقصة سنوحى الموظف المصري الذي غادر بلاده ( حوالى سنة ١٩٠٠ ق.م ) وعاش بين الأموريين في سورية الشرقية ، ولاحظ المشابهة بين الأمكنة التي عاش فيها على هذا النحو آباء العبريين ، ورجع أن وفد الساميين المرسوم على مدافن بنى حسن قدم إلى مصر في عصر القصة السدوية وأن الدولة لمصرية التي كانت قائمة بمصر هي الأسرة الثانية عشرة وقد بسطت حكمها على سورية وفلسطين ومدارت حركة واسعة من التجارة البحرية بين مصر وقبرس وكريد وشواطئ البحر الأحمر ، وبلغت حدودها الجنوبية إلى الشلال الثاني حيث أقامت حصن الحدود عند سمعة ، وكانت لها بعثات إلى سيناء للكشف عن معادن النحاس والفيروز ، وأخرى إلى أرض النوبة للكشف عن معادن الذهب .

وجاء في هذا الأطلس أن التاريخ حقق وجود بلاد في أرض حاران تطلق عليها أسماء كنسما ، باء إبراهيم ، فالج وسروج وفاحور وتارح ،

وأن اسم حاران نفسها قريب من اسم أخ لإبراهيم ، وأن وحدة الاسم قد تأتي مصادفة في حالة شخص واحد ولكن هنا متفقة في أربعة أسماء على الأقل في حيز محدود ، والمهم في هذه الملاحظة أن كتب الأطلس يحسبون أن هذه البلاد حملت أسماء القبائل التي أسستها ، أو أن القبائل أطلقت عليها أسماء بعد الاستيلاء عليها في القلاقل التي حدثت حوالي سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد .

واستطرد كتاب الأطلس من تشابه أسماء الآباء والمدن إلى الأسماء التي كانت شائعة بين الأموريين ، ومنها إبرام في صيغة أبا مرم ويعقوب في صيغة يعقوب أهل ، وذكروا أن اسم قبيلة بنيامين وجد في الواح الحفائر بوادي الفرات الأوسط ، وأن حفائر توزي في وادي الفرات الشمالي شملت على وصف عادات اجتماعية تفسر عادات الإرث والزواج وأصنام الأسرة ( لطرفين ) التي أشارت إليها كتب العهد القديم ، وأن عصر تلك الحفائر يوافق العصر الذي نون فيه الاسرائيليون كتب التوراة وما بعدها من الكتب القديمة ، وهذا عدا الآثار التي روت أخبار الصوفان وأخبار الحقيقة مما لا نظير له في مآثورات مصر أو كنعان .

ومن لطبيعي أن يعنى الأطلس بالموقع الجغرافية في سياق التاريخ ، وكذلك عنى لأطلس في سيرة إبراهيم بمواقع رحلاته إلى مصر في ذهابه وعودته ، ومنها أرض الجنوب بين قادش وشور ، وتعرف الآن باسم وادي غزة ، وهو واد كان له شأن في تاريخ بني إسرائيل إلى ما بعد خروجهم من الديار المصرية .

أم الموسوعة التي تحمل اسم وسنمنستر أيضاً - مع اختلاف المؤلفين - فهي توافق المراجع الحديثة كذلك في تقريب زمان الأباء ، وتقرر أن وحدة اسم حمورابي واسم أمارفي من محل مناقشة واعترض في المباحث الأخيرة ، وأن إلحاق إيل باسم أمارفي مشكلة تستوقف أنظار الباحثين المتأخرين .

وبعد أن ذكرت أن تاريخ حمورابي وضع في عصور مختلفة بين سنة ٢١٢٢ وستة ١٨٣٠ قبل الميلاد ، عادت فقالت - إن الكشف الحديثة ترجع وضعه بين سنتي ١٧٩٢ و ١٧٥٠ أو ١٧٤٩ ، وأن شريحته المشهورة مقربة للشرعة الموسوية في سفر الخروج من التوراة ، وأن أسلوب المواد يتشابه في ابتداء الجمل كما تتشابه العقوبات ولا سيما عقوبات القصاص .. قال ويعيد أن تكون شرعة حمورابي أمام المشرع العبري عند تدوين أحكامه ، ولكن المحتمل أن الشريعتين ترجعان إلى أصل سامي قديم .

وترى الموسوعة - اعتماداً على تقدير الأسقف يوشر أن مولد إبراهيم يوافق سنة ١٩٩٦ ق م ، وأن طريق الجيوش التي حاربها إبراهيم كما جاء في الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين كانت إلى جنوب على حافة جلعاد ومواب ، وتدل كشوف العالمين الأثريين البرايت وجلوك على هذا الطريق تخللته فيما مضى مدن هامة قبل سنة ٢٠٠٠ ق م ، وظلت عامرة نحو قرن أو قرنين لا أكثر ، وفي رواية سفر التكوين أن سلوم وعمورة دمرتا في حياة إبراهيم ، ومن كشوف جلوك يظهر أن المدن التي على هذا الطريق ظلت مقفرة إلى القرن الثالث عشر قبل الميلاد ، ولكنها في القرن العشرين ق م كان محجة دينية حافلة بجوار المكان الذي يعرف الآن باسم باب الدرعة ، فمن المعقول إذن أن يكون مولد إبراهيم حوالي الزمن الذي

قدره الأسقف يوشر ، وأر سدوم وعموره خريتا حولى سنة ١٨٩٨ قبل الميلاد .

وتقول الموسوعة . إن اسم مرافل - أحد الملوك الذين حاربهم إبراهيم - يصعب تعيين صاحبه كما يصعب تعيين زملائه الآخرين ، ولكن هذه الأسماء جميعاً لا يبدو عليها أنها اختراع من مخترعات الخيال . إذ ليست غرة الأمر ، البابليين على فلسطين وما جاورها أمراً نادر فى تلك الأيام .

\*\*\*

ونكتفى بما تقدم من هذه المراجع التاريخية التى الحقناها بالمصادر المسيحية ، وقد الحقناها بها لأن كتابها فى جملتهم يدرون التاريخ من الجانب الذى له علاقة يكتب العهد القديم والعهد الجديد ، وتعلب عليهم رغبة فى تدوينه على النحو الذى يصحح أخبارها ويقتضى ماخذ لناقدين عليها ، فهو ياب فى الترميز غير الياب الذى سنفرده لأقوال المؤرخين للحوادث من الوجهة العامة .

وليس أهم من تعيين هذه الأقوال لمن يريد أن يحقق سيرة الخليل عليه السلام . إذ هى ألزم من يلزم لمعرفة العقائد ولشعوب فى عصره ، ومن هنا تنجلي حقيقة الرسالة ووجوهها ، ومنع الخلاف والوفاق بينها وبين ما حولها ، وكل شىء يتوقف على تقدير أحوال الزمن بعد تعيينه ، وتقدير أحوال الشعوب فى ذلك الزمن بعد التثبت من مواقعها وعلاقاتها ، وفيما أسبقناه بصيص من النور نرجو أن نضيف إليه بصيصاً آخر يفيض على جوانب السيرة جميعاً ، بعد الفراغ من تلخيص هذه الشواهد والمصادر



## الباب الثالث

المراجع الإسلامية



وتأتى مصادر الإسلام فى ختام مصادر الأبيان الكتابية ، وسنرى أنه ما من شىء كالمصادر الإسلامية يثبت قيام دعوة إبراهيم ، بل يثبت وجود إبراهيم الذى شك فيه أصحاب بدعة الشك فى كل خبر قديم من غير سند يستندون إليه ، ولا نغنى هنا أدلة تاريخية تستمد من روايات الأخبار ، وإنما نغنى دليل التسلسل المنطقى الذى يصدق حين تكذب التواريخ ، كما سيأتى بيان ذلك فى موضعه ، ونكتفى هنا بإيراد أخبار الخليل فى المصادر الإسلامية وهى : القرآن الكريم ، واحديث النبوى ، والتفسير وما يلحق به على سبيل التفصيل أو الاستطراد .

\* \* \*

وردت أخبار الخليل فى سور كثيرة ، بعضها يمين إلى الإسماعيل وبعضها يميل إلى الإبراهيم ، وهذه هى الآيات التى جمعت سيرته فى بيان مفصل .

### فمن سورة مريم :

« و ذكر فى الكتاب إبراهيم أنه كان صديقاً نبياً (١) إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ، لا يضر ولا ينفع عليك شئ (٢) يا أبت ائبى قد جاءني من العلم ما لم يأتك مما تبتغي اهلك صراط سؤياً (٣) يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عبداً (٤) يا أبت ائبى أحلف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً (٥) قال أراعت أبت عن الهوى يا إبراهيم لئن لم تنته لأرسلنك و هجرني مبداً (٦) قال سلامٌ عليك سأستغفر لك ربى إنه كان مني حتماً (٧) و غفر لكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربى عسى ألا أكون بدعاء ربى سقيماً (٨) مريم »

## ومن سورة الأنبياء :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نُشُودًا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهٖ عَالِمِينَ ﴾ (٥١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ  
 ائْتُمِّلُوا آلِي عِيسَى ائْتُمُّوْا لَهَا عِبَادَتُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا جَدُّهَا أَبَاؤُهَا عِبَادُونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ  
 أَتَمَّ رَأْيًا وَكُنْتُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا احْنُوا بِأَحْقَ أَمِ آتَتْ مِنَ الْإِلَهِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلِ  
 رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَإِنَّا عَلَىٰ دَلٰلَتِكُمْ مِنَ الشَّٰهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ  
 لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ جُدَدَ إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ  
 يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهٗ مِنْ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ  
 يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِنَا فَبِأَيِّ لٰهٖ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا آتَتْ  
 فَعَلَتْ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلِ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِن كَانُوا يَنْطَقُونَ  
 ﴿٦٣﴾ فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ  
 عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطَقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئٌ  
 وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ أَفَلَا تَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا حَرِّقُوْهُ  
 وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا يَئَسُّوْا بِمَا يُكَفِّرُونَ بِرَدِّهِمْ إِسْلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٧٠﴾  
 وَأَرَادُوْا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَحْسِرِينَ ﴿٧١﴾ وَخِيسَاءُ وَلُوطَا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا  
 لِلْعَالَمِينَ ﴿٧٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٣﴾ ﴿

(الأنبياء ٥ - ٧٤)

## ومن سورة الصافات :

﴿ وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴾ (٨٣) إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا  
 تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَتَعْبُدُونَ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَظَنُّوا  
 نَظْرَةً فِي الْأُسُودِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ لِي آلِهَتُهُمْ  
 فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطَقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبَ الْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَانْبَلَوْا

إِلَيْهِ يَرْفُونَ (٩٤) قَالَ أَعْبُدُونِ مَا تَعْبُدُونَ (٩٥) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٩٦) قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ (٩٧) فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ (٩٨) وَقَالَ إِنِّي دَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَاهِدِينَ (٩٩) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠٠) فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (١٠١) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّكَّةَ قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمِرُ سَتَجِدُنِي إِذَا شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَبَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمَ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّعْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلَى (١٠٦) وَقَدْ نَبَأَهُ بِدِيحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْأَوَّامِينَ (١١١) وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٢) وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمَنْ ذُرِّيَّتُهُمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣) ﴿ ر. لصفحات ٨٣ ١١٢ ﴾

### ومن سورة البقرة :

﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مِنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ الْفَارُوقِ لَمُصِيرٍ (١٢٦) وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٢٨) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٢٩) وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ مُّضَى وَلَقَدْ صَظَّهِنَاهُ فِي الدِّينِ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾

(٣) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْمِْ الْقَدِ اسْمِْ رَبِّ الْعَالَمِ (١٢١) وَوَصَىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بِهِ وَيَعْقُوبَ يَا بَنِي إِدِ اللَّهِ اسْمِْ لَكُمْ الدِّنِ فَلَا تَعُونُوا إِلَّا وَأَسْمِ سُلَٰمُونَ (١٣٣) ﴿٣﴾

[البقرة - ١٢٥ - ١٣١]

ومن سورة آل عمران :

﴿٩٣﴾ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ فَمَنْ أَهْرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأَوْثَقَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٥﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٦﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾

ومن سورة البقرة

فَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْحُكْمَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي  
يَحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَبَاحِي وَأُمِيتُ فَإِنْ إِبْرَاهِيمُ فُؤَادٌ لِلَّهِ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ  
وَأَتَى بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾

[البقرة: ٢٥٨]

ومن سورة الأنعام :

[illegible]

[illegible]

ومن سورة إبراهيم .

[illegible]

ومن سورة الحج :

وإذ يروا أن لإسرائيل مكان البيت أب لا تشرك به شيء وظهور بشي للطائفين والقاصمين  
والركع السجود (٢٠) واذا في الناس ما خرج يأنس رجلا وعلى كل صامر يأتين من  
كل فج عميق (٢١) الحج ٢٧-٢٨

## ومن سورة البقرة :

﴿وإذ قال إبراهيمُ ربِّ اربِّي كيف تحيي الموتى قال أولم تُؤمن قال بلى ولكن ليؤمنن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهنَّ إليك ثمَّ جعل على كلٍّ جيلٍ منهنَّ جزءاً ثمَّ ادعهنَّ يأتينك سعيًا واعلم أنَّ اللهَ عزيزٌ حكيمٌ﴾ (١٦) البقرة . [ ٢ ]

## ومن سورة الداريات :

﴿هل أتاك حديثُ ضيفِ إبراهيمَ المكرمِ﴾ (٧٤) اد دخلوا عليه فقاموا سلاماً قال سلامٌ قومٌ منكرون (٧٥) فراع إلى أهلها فجاء بعجلٍ سمين (٧٦) فقربه إليهم قال ألا تأكلون (٧٧) فأوحى منهنَّ خيفةً قائرا لا تحف وبشروه بعلامِ عليم (٧٨) فأقبلت امرأته في صرةٍ فصكت رجليها وقاس عجزاً عظيم (٧٩) قالوا كذلك قال ربك إنه هو الحَكيمُ العليمُ (٨٠) قال فما خطبكم أيها المرسلون (٨١) قالوا إنا أرسلنا إلى قومٍ مجرمين (٨٢) فرسل عليهم حجارةً من طين (٨٣) فسومة عند ربك للمسرفين (٨٤) ﴿

الداريات . ٧٤ - ٨٤ ]

## ومن سورة هود :

﴿ولقد جاءت رسلنا إبراهيمَ بالبشرى قالوا سلاماً قال سلامٌ فما لبث أن جاء بعجلٍ حنيئ (١٩) فلما رأى أيديهم لا تصل إليه بكرههم وأوجس منهم خيفةً قالوا لا تعف إنا أرسلنا إلى قومٍ لوط (٧) وأمرته قائمةً فصحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب (٨) قالت يا ويلتي أألد وأنا عجوزٌ وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيءٌ عجيبٌ (٩) قالو أتعجبين من أمر الله وخفت الله وبركاته عيكم أهل البيت إنه حميدٌ مجيدٌ (١٠) فلما ذهب عن إبراهيمَ الروحُ وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط (١١) إن إبراهيمَ خليلٌ أراه شيبٌ (١٥) يا إبراهيمُ أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم فيهم عداوةٌ غير مردودة (١٦) ﴿



ومن سورة النحل عن دين إبراهيم :

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢) شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٣)﴾ [النحل ١٢، ١٣]

ومن سورة الأنعام عن دين إبراهيم والإسلام :

﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِمَّةً إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦١)﴾ [الأنعام ١٦١]

ومن سورة آل عمران عن دين إبراهيم والإسلام وسائر الأنبياء :

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتْ تَوْرَاهُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٥) هَـ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبِينَ رَبَّكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٦٦) مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٦٧) إِذْ أَوَى الْإِسْمَاعِيلُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَأُتِيََا بِأُتُورَ وَهَدَى السَّبِيلَ وَالسَّبِيلَ إِلَى اللَّهِ وَلِي الْمُؤْمِنِينَ (٦٨)﴾ [آل عمران ٦٥ - ٦٨]

\*\*\*

هذه جملة الآيات التي جاء بها القرآن الكريم مطولة في سيرة إبراهيم أو مشيرة إلى دعوته وما فيها من سابقة للدعوة الإسلامية ، ولا حاجة بمن يكتب عن الدعوة الإسلامية إلى إبراز جانب منها لإثبات الانتقال من العقيدة المحصورة في عصبية خاصة إلى العقيدة التي تعم كل أمة وتخطب كل ملة ، فهذه المساواة بين الأمم هي صيغة الإسلام في كل جانب من جوانب دعوته من مبدئها إلى ختامها .

أما أخبار إبراهيم في القرآن فعنها ما تقدم في التوراة والمشتاء ، ومنها ما انفرد به القرآن . ومداره على أمرين

أحدهما خاص بالوقائع ، وهو قيام إبراهيم وإسماعيل إلى جوار البيت الحرام ، والآخر خاص بالنظرة الدينية وهو على جانب عظيم من الدلالة في هذا المقصد ، لأنه يبين الفارق بين التجسيم وانتزيعه في العبادة على مدى الزمن الذي انتضى بين كتابة أسفار العهد القديم وقيام الدعوة المحمدية .

فالضيوف الثلاثة الذين ورد ذكرهم في سفر التكوين كانوا يأكلون ويشربون من الطعام ، وكان مفهوماً من أسلوب بعض النسخ القديمة أن واحداً منهم هو الإله ، ثم أصبح مفهوماً أنه ملك يتكلم باسم الإله ومع صاحبه من السماء .

إلا أن القرآن الكريم يروي قصة هؤلاء الضيوف ولا يروي أنهم أكلوا وشبعوا ، بل جلسوا إلى الطعام ولم تصل أيديهم إليه ، وسألهم إبراهيم أن يأكلوا فلم يفعلوا ، فأوجس منهم خيفة وعلم من ثم أنهم من غير البشر وإن لهم شأناً غير شأن ضيوف الزاد والمقام .

إن هذه النقلة ليست بالأمر الهين في تاريخ بني الإنسان . قبل النوع الإنساني قد انتقل من استخدام مادة الحجر إلى استخدام مادة الحديد في عشرات الآلاف من السنين . فهذا الانتقال بين العقل الذي يقصر عن إدراك مخلوق سماوي يخالف لأجساد الحية في مطالبها المائية ، هو الانتقال الذي يؤرخ به عصر ن في حياة بني الإنسان ، بينهما من الفارق بعد حداثاً مما بين عصر لحجر وعصر النحاس وعصر الحديد .

\* \* \*

وأهم المصادر الإسلامية بعد القرآن الكريم أحاديث النبي عليه السلام ومنها طائفة عن الخليل تصفه وتصف أعماله وتلم بسيرته ، والفقهاء فيها خلاف . إذ كان بعضها ينسب أموراً إلى الخليل لم يعهد في الأحاديث النبوية أن تنسبها إلى الأنبياء .

والحكم في هذا الخلاف أن الأحاديث التي يروونها الأحاد لا يجوز أن تخالف أصول الاعتقاد ، لأن الأحاد يجوز عليهم الخطأ والكذب ، ومثل ذلك لا يجوز في العقيدة ، ولا سيما العقيدة التي يقرها الكتاب .

وقد أخذ الإمام الفخر الرازي بهذا الحكم في تفسيره ، ودارت حوله مساجلة بين الشيخ عبد الوهاب النجار ولجنة العلماء التي راجعت كتابه عن قصص الأنبياء ، فقال رحمه الله :

« نص العلماء على أن الحديث إذا كنت روايته أحاداً ومعه سببه المعاصي أو الكذب إلى الأنبياء يرد » .

« ففي شرح العصام على العقائد النسفية بعد أن ذكر وجوب انصاف الأنبياء بالصدق ما نصه » : إذا تقرّر هذا فما نقل عن الأنبياء مما يشعر بكذب أو معصية ، فما كان منقولاً بطريق الأحاد فمردود ، وما كان بطريق النوازل فمصرّوف عن ظاهره إن أمكن أو محمول على ترك الأولى أو كونه قبل البعث » .

وجاء في الحاشية عليه قوله ، فما كان منقولاً بطريق الأحاد سواء بلغ حد الشهرة أو لا فمردود ، لأن نسبة الخطأ إلى الرواة أهون من نسبة المعاصي إلى الأنبياء .

ونحن نمهد بهذه الملاحظة للأحاديث التي شغلها ، ونختار من الأحاديث ما له علاقة بصميم السيرة وبدع للقارىء أن ينتظر فيها وبين يديه ما تقدم من أقوال الفقهاء ،

ففي بعض الأحاديث أن إبراهيم كان أشبه أناس بالنبي عليهما السلام .

وعن أبي هريرة قال :

« قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به . لقيت موسى . قال فتعته فإذا رجل حسبه قال - مضطرب - رجلاً<sup>(١)</sup> الرأس كأنه من رجال شنوءة<sup>(٢)</sup> قال ولقيت عيسى فتعته النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ربعة أحمر كأنما خرج من ديماس يعني الحمام - ورأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به »

وعن مجاهد قال كنا عند ابن عباس رضى الله عنهما ، فذكروا النجاش فقال إنه مكتوب بين عيينه كافر ، وقتل ابن عباس - لم أسمعه قال ذلك ، ولكنه قال .

« أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم ، وأما موسى فرجل آدم جعد على جمل أحمر مخطوم بخلبة ، كأنى أنظر إليه إذا سحر في الوادي يلي »  
وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« عرض على الأنبياء ، فإذا موسى عليه السلام رجل ضرب من الرجال ، كأنه من رجال شنوءة ، ورأيت عيسى بن مريم عليه السلام فإذا

(١) الشعر الأرجس يسكون الجيم ما كان بين الجعد والمرسل

(٢) أزد شنوءة قبيلة عربية مشهورة

أقرب من رأيت به شبهة عروة بن مسعود ، ورأيت إبراهيم عليه السلام فإذا  
أقرب من رأيت به شبهة صاحبكم .

وعن ابن عباس رضي الله عنه : دخل النبي صلى الله عليه وسلم  
البيت فوجد فيه صورة إبراهيم وصورة مريم ، فقال : أما هم فقد سمعوا أن  
الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة . هذا إبراهيم مصور فماله  
يستقسم ؟ .

وعن ابن عباس أنه عليه السلام لما رأى الصور في البيت لم يدخر  
حتى أمر بها فمحييت ، ورأى إبراهيم وإسماعيل بأيديهما الأزام فقال  
قاتلهم الله والله إن استقسما بالأزام قط

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن  
إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقانوم .

وعن ابن عباس في قصة هاجر : ثم جاء بها إبراهيم وبابنها  
إسماعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند بؤرة فوق زمزم ، في  
أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بها ماء ، فوضعهما هناك ،  
فوضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ، ثم قفى إبراهيم متطلقا  
فتبعته أم إسماعيل فقالت : يا إبراهيم ! أين تذهب وتتركنا في هذا  
الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء ؟ فقالت له ذلك مرارا ، وجعل لا  
يلتفت إليها ، فقالت : الله أمرك بهذا ؟ قال نعم . قالت إن لا يضيعنا . ثم  
رجعت فأنطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثبة حيث لا يروته استقبل  
بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء السموت ورفع يديه فقال : ربنا إني أسكنت  
من ذريتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل  
أفئدة من الناس تهوى إليهم ورزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا .

وجعلت أم إسماعيل ترضع بنها وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نعد ما في السماء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يعلو .. فانطلقت كراهية أن تنظر إليه ، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها ، فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا ، فلم تر أحدا ، فهيبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي ، رفعت طرف درعها ، ثم سعت سعى الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي ، ثم أتت المروة فقامت عليها ، ونظرت هل ترى أحدا ، فلم تر أحدا ففقت ذلك سبع مرات

قال ابن عباس قال لنبي صلى الله عليه وسلم : قل ذلك سعى الناس بينهما ، فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا ، فقالت : صه ! تريد نفسها ، ثم تسمعت أيضا فقامت . قد اسمعت أن كان عندك غواث ، فإذا هي بالملك عند موضع زمزم ، فيبحث بعقبه أو قال بجناحه ، حتى ظهر الماء فجعلت تخوضه وتقول بيدها هكذا ، وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يغور يعد ما تغرف . قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم ! وقال : لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم علينا معيا . قال فشررت وأرضعت ولده ، فقال لها الملك : لا تخاف الضيعة ، فإن هذا بيت الله بينه هذا الغلام وأبوه ، وأن الله لا يضيع أهله ، وكان البيت مرتفعا من الأرض كالراية تنهيه السهول فتأخذ عن يمينه وشماله ،

« فكانت كذلك حتى مرت بهم رليقة من جرهم ، أو أهل بيت من جرهم مقبلين عن طريق كداء ، فنزلوا في أسفل مكة ، فرأوا طائرا عائفا ، فقالوا : إن هذا الطائر ليور على ماء ، لعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء ،

فلو سلو جريا أو جرين فإذا هم بالماء . فرجعوا فأتخبروهم بالماء .  
فأقبلوا قال : وأم إسماعيل عند الماء . فقالوا أتأثنين لنا أن ننزل  
عندك ؟ قالت نعم ، ولكن لا حق لكم في الماء . قالوا نعم

« قال ابن عباس : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم . فالتقى ذلك أم  
إسماعيل وهي تحب الأنس . فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم ،  
حتى إذا كان بها أمر أبيات منهم ، وشب الغلام وتعلم العربية منهم ،  
وأعجبهم حتى شب فعما أدرك زوجته امرأة منهم ، وماتت أم إسماعيل  
فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل يطالع تركته . فلم يجد إسماعيل  
فسأل امرأته عنه ، فقالت : خرج يبتغي لنا وزقا ، ثم سألها عن عيشتهم  
وهيئتهم فقالت . نحن بشرٌ نحن في ضيق وشدة ، وشكت إليه قال .  
فإذا جاء زوجك أقرئي عليه السلام ، وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما جاء  
إسماعيل كئنه أنس شيئا فقال . هل جاءكم من أحد ؟ قالت نعم جاءنا  
شيخ كذا وكذا فسأل عنك فنخبرته ، سألني : كيف عيشتنا فنخبرته إنا في  
جهد وشدة . قال فلوساك يشيء ؟ قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويقول  
غير عتبة بابك قال إسماعيل ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك فالحق  
بأهلك ، فطلقها وتزوج من امرأة أخرى ، وغيب عنهم إبراهيم ما شاء  
الله ، ثم أتاهم فلم يجد إسماعيل فدخل على امرأته فسألها عنه فقالت  
خرج يبتغي لنا الرزق ، قال كيف أنتم ، وسألها عن عيشتهم وهيئتهم ،  
فقالت نحن بخير وسعة ، وأثنت على الله ، فقال . ما طعامكم .. قالت  
اللحم والماء قال فما شراكم ؟ قالت الماء . قال اللهم بارك لهم في اللحم  
والماء ، قال فإذا جاء زوجك فأقرئي عليه السلام ومرضه يثب عتبة بابه ،

فلما جاء إسماعيل ، قال هل أتاكم من أحد ؟ قالت نعم ، أتانا شيخ حسن  
لهيئة ، وأثنت عليه ، فسألني عنك فأخبرته ، فسألني كيف عيشتنا فأخبرته  
أنا بحير ، قال فلو صاك بشيء ؟ قالت نعم وهو يقرأ عليك السلام  
ويأمرك أن تثبت عتبة بابك .. قل ذاك أيى ، وأنت العتبه - أمرنى أن  
أمسكك - ثم ليث عنهم ما شاء الله ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى تبلا  
به تحت بوحة قريبا من زمزم ، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الوالد  
بالولد والولد بالوالد ، ثم قل يا إسماعيل ! إن الله أمرنى بأمر قال  
فأصنع ما أمرك بذلك ، قال وتعمنى ! قال أعيذك ! قال : فإن الله أمرنى  
أن أبني هنا بيتا وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها ، قال : فعند  
ذلك رفع لقواعد من البيت ، فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة وإبراهيم  
يبنى حتى إذا ارتفع ، لينا ، جاء بهذا الحجر فوضعه له ، فقام عليه وهو  
يبنى وإسماعيل يناوله الحجارة ، وهما يقولان ربنا تقبل منا إنك أنت  
السميع العليم .

هذه القصة التي رواها ابن عباس وتخللها بكلمات للنبي عليه السلام  
هي أطول خبر عن إبراهيم نقله رواية الحديث .

أما الأحاديث التي أشرنا إلى اختلاف عيها بين الفقهاء وعلماء  
الأصول فعنها الحديث التالي وفيه غنية

حدث أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

« لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات : التين  
في ذات الله ، قوله إني سقيم ، وقوله بل فعله كبيرهم هذا ، وواحدة في  
شان سارة ، فإنه قسم أرض جبار ومعه سارة ، وكانت أحسن الناس » فقال



لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغيبى عليك ، فإن سألك فأخبريه أنك أختى ، فإنك أختى فى الإسلام ، فإنى لا أعلم فى الأرض مسلماً غيرى وغيرك ، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار فأتاه فقال له : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها فأتى بها ، فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها فقبضت يده قبضة شديدة ، فقال لها ادعى الله أن يطلق يدى ولا أصرك ، ففعلت ، فعاد فقبضت أشد من القبضة الأولى ، فقال لها مثل ذلك ففعلت ، فعاد فقبضت أشد من القبضتين الأولىين ، فقال : ادعى الله أن يطلق يدى فلك عهد الله ألا أصرك ، ففعلت وأطلقت يده ، ودعا الذى جاء بها فقال له : إنك إنما أتيتى بشيطان ولم تأتني بإنسان . فأخرجها من أرضى وأعطاها هاجر . قال : فأقبلت تمشى ، فلما رآها إبراهيم عليه السلام انصرف فقال لها : مهيم<sup>(١)</sup> . قالت خيراً . كفى الله يد الفاجر وأخدم محادماً .

- قال أبو هريرة : فتلك أمكم يا بنى ماء السماء !

\*\*\*

وليس بعد القرآن والأحاديث النبوية من مصدر يصح أن يسمى إسلامياً غير أقوال المفسرين .

وإنما تسمى أقوال المفسرين مصدراً إسلامياً حين تكون مقصورة على تفسير معانى القرآن وألفاظه أو الاستشهاد بالأحاديث النبوية . فأنما ما عدا ذلك فلا ينسب إلى الإسلام ، وإنما المرجع فيه إلى الأخبار المروية

(١) مهيم بسكون الهاء وفتح الياء اسم فعل بمعنى ما خيرك ، وهى منحوتة من ( ما ه يوم ) العبرية بمعنى ما يومك أى ما خيرك .

عن النسابين وأصحاب الأخبار عامة ، ومنهم اليهود الذين أسلموا والنسابون الذين توارثوا توارثهم أسلافهم بإسماع .

فمن اليهود الذين أسلموا كعب بن عامر الحميري الذي اشتهر باسم  
كعب الاحبار ، كان من علماء اليهود في اليمن وأسلم في زمن أبي بكر ،  
وعاش في المدينة زمنا ثم خرج الى الشام بعد مقتل عمر فاقام بحمص  
ومات فيها .

ومعهم وهب بن متيه ، وهو من يهود اليمن أيضاً ، وكان من أمراء  
الفرس الذين أرسلهم كسرى إلى اليمن ثم أسلم وتوفي في عهد الدولة  
الأموية ، وكلاهما كثير الرواية والنقل عن الكتب الإسرائيلية ، ويظهر بهما  
أنهما وضعوا كثيراً مما روياه .

والمعوم أن المسلمين في صدر الإسلام لم يتخرجوا من النقل عن أهل الكتاب إلا فيما يتناقص القرآن الكريم ، لأن المسلم يؤمن بالكتب التي تنزلت قبل القرآن ويؤمن بأن العقائد التي تخالف عقيدته منها تحريف من الكهان والأحبار وأنهم يجهلون بعض ما عندهم من الآيات ويخفون بعضها أو يتعمشون له لتأويل .

وما قدروه، الله حق قدره. وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل  
لكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدي للأناس جمعونه فراطيس تبذرون ويخفون  
كثيرا وعلمهم ما لم تعلموا أسما ولا بأولكم قل الله ثم درهم في حوضهم يعنون

(٥١) ﴿الأنعام: ١٠١﴾

الأشغال

فلماذا دخل عالم من علماء اليهود في الإسلام ونفى من روايات دينه  
ما يخالف القرآن لم يتحرج المسلم أن يستمع إليه فيما يقول من كتبه .

وأمن له واعتبره من العم الذي سبقه إليه أهل الكتاب ، وكذلك فعل كثير من المفسرين ، وبالغوا في الطمأنينة إلى أولئك الرواة وفاتهم أنهم إن سلموا من سوء النية لم يسلموا من الجهل وضعف السند وقلة التثبت والتصحيح .

وكان لفاروق والإمام على رضي الله عنهما ينهيان كتب الأحيار عن الإفاضة في رواياتهم وأساطيرهم ، وسحر الفاروق منه حين زعم له أن مقتله مكتوب في التوراة ، ولم يثبت أحد من جلة الصحابة شيئاً من تلك الأساطير ، ولكن كتب الأحيار وأمثاله قد طاب لهم أن يتحدثوا بتلك الأساطير التي ينفرون بدعوى ما فاقروا فيها وجعلوا يطرقون إسماعيلين بجديد كلما نغد قديمهم المعروض وأسو من إسماعيلين ، فبالأعلى هذه البضاعة التي لا يراحمهم فيها أحد من المسلمين .

إلا أن المصادر الإسرائيلية لا تستوعب كل ما وعاه العرب قبل الإسلام من تواريخ عقائدهم ولا سيما العقائد التي تلتصق بالكعبة وشأتها وإقامة الشعائر فيها وأسباب تلك الشعائر منذ أقدم عصورها

ومن الخطأ أن يقال إن الروايات عن بناء الكعبة تلفيق من اليهود لإرضاء العرب والتقرب إليهم بتوحيد السب بينهم ولا ارتفاع بنسبهم جميعاً إلى جدتهم إبراهيم فإن نسبة العرب إلى إسماعيل بن إبراهيم مكتوبة في سفر التكوين ، ومن العرب الذين كانوا يحلون التوراة من كتبهم ينسبون أنفسهم إلى (نبات) ابن إسماعيل كما جاء في تاريخ ديودورس الصقلي المتوفى بعد منتصف القرن الأول للميلاد ، وقد كانت الروايات ترتفع ببناء الكعبة إلى آدم وإلى الملائكة ولا تقف بها عند إبراهيم .

وجاء فيما رواه التقى القسسى صاحب كتاب شفاء الغرام أن لكعبة بنيت عشر مرات بناء للملائكة وبناء آدم وبناء أولاده وبناء إبراهيم وبناء العمالقة وبناء جرهم وبناء قصى بن كلاب وبناء قريش وبناء عبد الله بن الزبير وبناء الحجاج ، ثم قال إن ساعد قيل إبراهيم لم يأت به حير ثابت ، وقال المسعودى إن بناء الملائكة وادم وشيث لم يصح وأما بناء جرهم والعمالقة وقصى فهو ترميم ، وتوسع الأرزقى صاحب كتاب أخبار مكة غاية لتوسع فى هذه الروايات التى لم تستوعبها الإسرائيليات ، ولا يمكن أن تستوعبها ، لأن تبجيل العرب للكعبة أقدم من هذه الاسرائيليات ، وقد جاوز حدود جزيرة العرب إلى الهند ومصر كما نكر برتول فى رحلته إلى الحجار ، ولا يزال الصائتة اليوم كما كانوا قبل الإسلام يحسبونها من البيوت السبعة ، التى تنظر الكوكب السبعة ويقولون إنها بيت أشرفها دارا وهو زحل ، وستبقى فى الأرض مابقى زحل فى السماء !

\*\*\*

وسياتى الكلام بشيء من التفصيل عن سلالة إبراهيم فى البلاد العربية ، ولا محل هنا لنقل الروايات المختلفة التى اقتبسها المفسرون أو المؤرخون التفسيريون ، سواء منها ما أخذوه من الإسرائيليات وما أخذوه من حفظة الأنساب وأبناء الأسلاف ، فإنها جميعا على نحو ما تقدم ، ولكننا منقل هنا ما فيه جتهاد للمفسرين أو ما فيه خبر يضاف إلى أخبار السيرة ويعولون على روايته .

فالمفسرون الأوائل يقولون إن النار لم تحرق إبراهيم لأن الله سلبها خاصة الإحراق ، ولاكوسى صاحب روح المعاني من المفسرين المتأخرين

يقول : « وأيا ما كان فهو آية عظيمة ، وقد يقيم نظيرها لبعض صلحاء الأمة المحمدية كرامة لهم لمتابعتهم النبي الحبيب صلى الله تعالى عليه وسلم ، وما يشاهد من وقوعه لبعض المنتسبين إلى حضرة لولى اكامل الشيخ أحمد الرفاعي قدس سره من النسفة الذين كانوا يكونون لكثرة فسقهم كفارا ، فقبل إنه باب من السحر المختلف في كفر فاعله وقتله ، فإن لهم أسماء مجهولة المعنى يتلونها عند دخول النار والضرب بالسلاح . ولا يبعد أن يكون كفر وإن كان معها ما لا كفر فيه .... وم يكن ذلك في زمن الشيخ الرفاعي قدس سره العزيز فقد كان أكثر الناس اتباعا لمسنة وأشدهم تجنباً من مظان ابدعة ، وكان أصحابه سالكين مسلك متشبهين بذيل اتباعه قدس سره ، ثم طرأ على بعض المنتسبين إليه ما طرأ .

قال في ابحر : قد كثّر الزلل في أصحاب الشيخ قدس سره وتجددت لهم أحول شيطانية منذ أخذت التتار العراق - من دخول النيران ركوب السباع واللعب بالحيات ، وهذا لا يعرفه الشيخ ولا صلحاء أصحابه . قنعوه بالله تعالى من الشيطان الرجيم .

والحق أن قراءة شيء مما عندهم ليست شرطاً لعدم التأثير بالدخول في النار ونحوه ، فكثير منهم من ينادي إذا أوقدت له النار وضربت الدفوف يا شيخ أحمد يا رفاعي أو يا شيخ فلان لشيخ أخذ منه لطريق ويدخل النار ولا يتأثر منها بون تلاوة شيء أصلاً ، ولاكثر منهم إذ قرأ الأسماء على النار ولم تضرب له الدفوف ولم يحصل له تغير حال لم يقدر على مس جمره ، وقد يتفق أن يقرأ أحدهم لأسماء وتضرب له الدفوف ويبادى من ينادى من المشايخ فيدخل ويتأثر .

واحاصل اننا لم نر لهم قاعدة مضبوطة بيد أن الاغلب انهم إذا صربت لهم الدفوف واستغاثوا بعشائهم وعربدوا يفعلون ما يفسون ولا يتأثرون ، وقد رأيت منهم من يأخذ زق الخمر ويشتغيث بمن يستغيث ويدخل تنورا كبيرا تضطرم فيه النار فيقعده في النار ويشرب لخم ويبقى حتى تخمد النار فيخرج ولم يحترق من ثيابه أو جسده شيء ، وأقرب ما يقال في مثل ذلك أنه استدراج وابتلاء .

وأما أن يقال إن الله عز وجل أكرم حضرة الشيخ أحمد الرفاعي قدس سره بعدم تأثر المنتسبين إليه كيفما كانوا بالنار وتحوها من السلاح وغيره إذا هتفوا باسمه أو اسم منتسب إليه في بعض الأحوال ، فبعيد ، بل كأنى بك تقول بعدم جوازه ، وقد يتفق ذلك لبعض المؤمنين في بعض لأحوال إعانة له ، وقد يأخذ بعض النار بيده ولا يتأثر لأجزاء يطلى بها يده من خاصيتها عدم ضرار النار للجسد إذا طلى بها ، فيوهم فاعل ذلك أنه كرامة ..

والشيخ محيي الدين بن عربي يفسر الآية على أسلوب المتصوفة الذين يرمزون بالكلمات إلى الأسرار فيقول « حرقوه أى اتركوه يحترق بنار العشق التي أنتم أوقدتموها أولاً بلقاء الحقائق والمعارف إليه التي هي حطب تلك النار عند رؤيت ملكوت السماوات والأرض بإرادة الله إياه ، كما قل وكذلك نرى إبراهيم ملكوت اسماء والأرض وشراق الأنوار الصفتة والأسمائية عند تجليات الجلال والجلال عليه من وراء أستار أعيانكم التي هي منشأ انقاء النار ، وانصروا ألهتكم أى معشوقاتكم ومعبودتكم في الإمداد بتلك الأنوار ويقاد تلك النار ، إن كنتم فاعلين

بأنصر الحق . يا نار كونى بردا وسلاما بالوصول حال القضاء . فإن لذة  
لوصول تغيد الروح الكامل والسلامة عن نقص الصدثان وأفة النقصان  
والإمكان . وأرادوا به كيدا - بإقتنه واحرقه . »

ومن المفسرين المحدثين محمد على لهندي الذي ترجم القرن الكريم  
إلى الإنجليزية واجتهد في تفسير آياته ، فقال إن الحادث حادث  
الأصنام المحطمة - قد أهاج ثائرة القوم وأوقد نيران ضغفهم ، وإن الآية  
التالية تدل على أن النار نار كيد - » وأرادوا به كيدا فجعلناهم  
الأخسرين . »

ولعهم أرادوا إحراقه فنجاه الله من تديبرهم ، ثم فسر الآية في سورة  
العنكبوت - » فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرّقوه فأجابه الله  
من النار ، فقال في تفسيرها : إن أعداءه عجزوا عن إحراقه وكانوا  
يدبرون له القتل والإحرق فلم يستطيعوا .

والإمام البيضاوي يفسر « فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم »  
فيدهم من الآية انه ريم رأى موقع النجوم واتصلاتها أو نظر في عمها  
أو في كتابه ثم يقول ولا مانع منه مع أنه قصد إبهامهم ، وقد سألوه أن  
يخرج معهم إلى عيدهم الذي يعيونه لأربابهم ، فزاهم أنه استدل  
بالنجوم - لأنهم كانوا ساجدين - على أنه مشرف للسقم ، وكان أغيب  
أسقامهم الطاعون ، ويخافون عدوه .

قال وربما أراد أنه سقيم القلب لكفرهم ، أو خارج المزاج عن  
لاعتدال .

\*\*\*

ومن الجديد في المصادر الإسلامية أن إبراهيم ولد على مقربة من دمشق وأن أزرع إبراهيم ولم يكن أباه . قال صاحب بدائع الزهور في وقائع الدهور « روى وهب بن منبه أن إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم بن تارح بن ناخور . وقال الحافظ السهيلي إنه كان مولودا ببلاد حوران ، وقيل بقرية تسمى برزة من قرى دمشق في مغارة هناك معروفة ، وفيها الدعاء مستجاب .. قال الرواة : أن ساما وحما ويافتا أولاد نوح عليه السلام كانوا ثلاثة أقسام فكانت النبوة في الإسلام أولاد سام ، ومساكنهم الحجاز وما يليها ، والقوة في أولاد حام ومساكنهم المغرب ، والتجبر في أولاد يافت ومساكنهم المشرق . »

ومن المختلف عليه بين المفسرين والمؤرخين التفسيرين قرابة سارة وإبراهيم . فالحافظ ابن كثير يروي أن المشهور أنها ابنة عم إبراهيم يسمى هاران ، ويقول بن سحاق الثعلبي صاحب قصص الأنبياء نقلا عن أهل العلم بسير الماضين أنها ابنة عمه ولا يذكر اسمها

ويختلفون كذلك في ولد إبراهيم الذي أمر بذبحه ، فبعضهم من يرى أنه اسحاق ومنهم من يرى أنه إسماعيل ، وجاء في قصص الأنبياء أن محمد بن اسحاق روى عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول إن الذي أمر الله تعالى إبراهيم بذبحه من ابنيه إسماعيل .. ولم يكن يأمره بذبح اسحاق وله فيه من الله تعالى من الوعود ما وعده ، وما الذي أمر بذبحه إلا إسماعيل .

قال محمد بن كعب القرظي فذكرت ذلك لعمر بن عبد العزيز وهو حبيبة إذ كنت معه بالشام . فقال لي عمر إن هذا شيء ما كنت أنظر فيه ،



وإني لأراه كما قلت ، ثم أرسل إلى رجل كان عنده من الشام وكان يهوديا فأسلم وحسن إسلامه ، وكان يرى أنه من عمه يهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وأنا عنده ، فقال له أي ابنى إبراهيم الذى كان أمر بتيحه ؟ فقل : إسماعيل . ثم قال والله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ، ولكنهم يحسنونكم معشر لعرب على أن يكون أبوكم الذى أمر الله بذيحه لما فيه من الفضل الذى ذكر أنه كان منه بصبره على ما أمر به ، فهم يجحدون ذلك ويؤمنون أنه اسحاق ، لأن اسحاق أبوهم .

وسنرى فيما يلى أن هذا الاختلاف به جانب هام يفوق فى أهميته جانب البحث التاريخى الذى يرد به مجرد العلم باسم النبيح من ابنى إبراهيم ، فإنه اختلاف يتعلق به اختيار الشعب الموعود ويتعلق به الحذف والإثبات فى سيرة إبراهيم ليتصل بذرية إسحاق وينقطع عن ذرية إسماعيل أو ليثبت من سيرته كل ما يتحقق بإسرائيل وينقطع منها كل ما يتعلق بالعرب ، وأن هذا النزاع قد بدا قديما قبل تدوين نسخ التوراة التى كتبت فى بابل ، أى قبل الميلاد بعدة قرون

وواضح أن النزاع فى أوله لم يكن نزاعا على العقيدة ، فإن العهد القديم يروى عن إبراهيم أنه قدم العشر للملكى صادق كاهن الله العلى أو عليون الذى كان معبودا لسكان فلسطين وما جاورها إلى الجنوب ، وقد رار هيروبوليت بلاد العرب الشمالية عند مدخل مصر وروى عنهم أنهم كانوا يعبدون الله تعالى (Ortal) واللات أو يليلات Ailat منذ قرون سابقة للقرن الخامس قبل الميلاد ، وهو القرن الذى عاش فيه هيروبوليت فم يكن النزاع على العقيدة فى نشأته إلا فرعا من مروج التنازع على الميراث ، ولم

يكن شأن النرية الموعودة أو المختارة إلا أنها تعزز دعواها في ذلك النزاع ، وتنفي عنه من ينازعها عليه

وهذه المشكلة التي عرضت لحمد بن إسحاق النوظي قد صادفت فقهاء المسيحية من قبل كما صادفت فقهاء الإسلام .. إذ كيف يؤمر إبراهيم بذبح إسحاق وهو ابنه الموعود الذي يخرج منه شعب الله المختار ؟ إن كتب الرسالة إلى العبرانيين يقول في الأصحاح الحادي عشر حلاً لهذه المشكلة « إن إبراهيم بالإيمان قدم إسحاق ، وحيداً ، الذي قيل له إنه بإسحاق يدعى لك سس ، إذ حسب أن الله قادر على إقامة من الأموات »

وحل المشكلة على هذا الوجه حديد في المسيحية لم ينظر إليه أحبار ليهود الذين اعتبروا أن التضحية قائمة على تسليم إبراهيم بعوت اسحاق ، وأنه أطاع الله ولم يقطع قلبه ولم يحفل بصفاته على ابنه الموعود ، ويبقى من المشكلة جانب آخر وهو وصف الابن بالوحيد ، فلم يكن إسحاق وحيداً مع وجود إسماعيل ، وأما إسماعيل فكان وحيداً قبل مولد إسحاق .

إن فهم السيرة كما جاءت في الكتب الدينية أو في كتب الشروح والتعليقات لا ينهض الباحث ما لم يضع أمامه سر لاختلاف على إسحاق وإسماعيل ، وما نقلناه هنا من المصادر الإسلامية يوضح هذا السر بعض الإيضاح ، وربما تم إنضاحه بما يلي من مصادر لتاريخ .

## الباب الرابع

مراجع الصابنة



## مراجع الصابئة

تدعى عقائد الصابئة مة يبلغ عدد أبنائها ستة آلاف ما بين رجل وامرأة طفل ولا يجاوز بها المبالغ في عددها عشرة آلاف .

وهي على قلة عددها تستغل بلعة « مقدسة » خاصة ، ولها كتابة أبجدية ، وأحكام دينية في معيشتها لا تشبه في جملتها ديناً واحداً ولكنها تشبه في بعض أجزائها كل دين ،

ومن ثم كان لها شأنها في الدراسات الدينية

ففيها ولا شك عقائد سابقة لجميع الأديان الكتابية ، وعقائد سابقة لدين الخليل .

بل فيها ، على رأى بعض الباحثين ، بقية من الديانتين المختلفتين في عصر الخليل ، لأن الصابئة يديتون بمذاهب مختلفة يرد بعضها على بعض ولا سيما مذاهب الكواكب والأصنام ، مما توترت الأخبار بالاختلاف عيه بين قوم إبراهيم وعن حاربهم و صطروهم إلى الهجرة من بلادهم .

ويقول رايت Wnght صاحب كتاب المطالعة العربية إن حروفهم الأبجدية تشبه الحروف النبطية ، وأن لغتهم تشبه لغة الفلمود الذى كتب فى بابل ، ويقولون هم إن لغتهم الأولى سريانية وأنهم كانوا بمصر على عهد الفراعنة الأول و تلقوا دينهم الأولى من أحبارها ثم هجروها حين تحول أهلها من الدين القويم .

والمحقق من أمرهم أنهم يرجعون إلى أصل قديم ، لأن استقلالهم باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، لم ينشأ فى عصر حديث ، ولهذا يفهم المدرسون للأديان أن تحقيق لغتهم وكتابتهم يؤدى إلى جلاء الغوامض عن

تاريخ الكلدان في الزمن الذي قام فيه اخليل بدعوته . ويؤكد هذا الفهم أن هؤلاء لصابئة يقيمون في الأقاليم الجنوبية من العراق حيث أقام اخليل في رواية العهد القديم ، ومنهم فئة تحج إلى حاران التي هاجر إليها ، وينسب إليها الصابئة الحرائيون .

ومع استقلال صابئته باللغة النينية والكتابة لأبجدية ، يشتركون مع أصحاب الأديان في شعائر كثيرة ، ولا يعرف دين من الأديان تخلو عقيدة صابئته من مشابهة له في إحدى الشعائر . فهم يشبهون إبراهيم والمجوس والأورفيين أصحاب النحل السمرية ، كما يشبهون اليهود والنصارى والمسلمين ، كما يشبهون الفلاسفة وأصحاب المذاهب العقلية في تفسير الوجود والموجودات .

وهم كما يشبهون الجميع يخالفون الجميع .

وتعليل هذه المخالفة أنهم تشبثوا بأصل قديم لا يفارقونه . أما تعليل المشابهة فليس بالعسير ، فإن مقام الصابئة عند خليج فارس يجعلهم في طريق كل ملة يتردد أبناؤها على ذلك الاقليم أو يقيمون فيه ، وقد تردد عليه من قديم الزمن هنود وفرس وطورانيون وعرب وسريان وفينيقيون ، واتصل به أبناء البحر ، كما اتصل به أبناء الصحراء ، فليس بالعجيب أن تعق بعقيدة الصابئة الأقدمين ممسحة من كل ملة على طول الزمن وتتابع لعهود .

فمن مشابهتهم للبراهمة أنهم يخرجون من ملابسة غيرهم ويتشبهون  
إذا جلسوا غريباً في حالة من حالات العبيدة .

ومن مشابهتهم لأصحاب العقائد الأورقية - أو السرية - أنهم يكتمون  
كتبهم أشد الكتمان ، ولا يباشرون شعائرهم مع الغرباء ، ويتقاسمون  
الخير المقدس علامة على الأخوة الروحية ، ويعتقدون أن الكون كونان ،  
وأن الخلق خلقان . فالكون الظاهر غير الكون الباطن ، ولكل مخلوق في  
العلانية صورة محجوبة في عالم الغيب ، حتى آدم وبنوه منهم أهل ظاهر  
وأهل باطن لا يراهم من يعيشون في العلانية .

ومن مشابهتهم للمجوس أنهم يتوجهون إلى قطب الشمال وإلى  
الكواكب عامة ولكتبهم لا يعبدونها ، بل يحسبونها من مظاهر الروحانيات  
التي لا تبرز للعيان .

ومن مشابهتهم للمسيحيين أنهم يديعون بالعماد ويحجون يوحنا  
المعمدين أو يحيى المغتسل . ولكن التعميد أعم عندهم من التعميد في  
المسيحية ، ويفتر منهم من يسكن بعيداً من الأنهار لحاجتهم كل يوم إلى  
العماد ، وإلى التطهر بالماء .

ومن مشابهتهم للمسلمين أنهم يقيمون الصلاة مرات في اليوم .  
ويقولون أنهم فرضت عليهم سبعاً ثم أسقطها يوحنا عنهم وأدخل بعضها  
في بعض واكفى منها بثلاث ، ولكنه لا يسجدون في صلاتهم بل يكتفون  
بالقيام والركوع ، وهم يتوضئون قبل الصلاة ويعمسون من اجابة  
ويعرفون بواقض الوضوء ولكنهم مغالون فيها .

وعندهم نبائح كذبائع اليهود ويوم في ختام السنة كيوم اليهود .  
ولكنهم يحرمون الحتان ولا يسيون لهم هيكلأ قانماً ، مل يسيون الهيكل من  
القصب كما تبني الخيام ، موقوفاً عند الحاجة إليه في الاعياد . فكنتها  
بقية أو أصل لعيد الظلال وللهيكل ، لمنقول .

ومنهم من ينتمى إلى كاضم بن تارح ، وقد ذكرهم المقريزي بين الفرق  
المختلفة ، وكأنهم يقاتلون بين إبراهيم بدين أخ له ينتمى إلى تارح ،  
أبى إبراهيم فى رواية العهد القديم .

وهم ينكرون الانبياء . ويقولون إن الله لا يخاطب أحداً من البشر وإنما  
خلق الله الروحانيات ، أى الملائكة ، ثم تلبست هذه لروحانيات بالكواكب  
النورانية ولما احتاج الأمر إلى أمثلة لهذه الكواكب يراها العباد حين  
يشاعون ، صنعوا لها صوراً من الأوثان ، وجعلوا اتجاههم إلى نجم  
القطب لأنه ثابت فى مكانه ، لا يختلف له مكان باختلاف الأزمان .

ولهم أقوال فى تنزيه العقل الإلهى تشبه أقوال الفلاسفة ، ومنهم من  
يحرم الطعام الذى حرمة اتباع فيثاغورس كالبصل وبضيفون إليه أنواعاً  
من الخضار كالكرنب ولحوم لحيوان ذى الذنب ، لأنهم يستوحون الغيب  
فى الرؤيا ، وهذه الأطعمة تمنع الرؤيا الصادقة .

والغالب أنهم عرفوا شيئاً من أقوال حكماء اليونان من طريق  
المسماوسية النسطورية الذين هاجروا إلى جنوب العراق فى صدر  
المسيحية هرباً من الاضطهاد ، وكان أكثرهم يعرفون ليونانية ويقرأون  
الفلسفة ولاسيما الروقية والفيثاغورية ، ولكن نصال اليونان ببلاد  
الكلدان أقدم من المسيحية ومن اليهودية ، ومن الكلدانيين أخذ اليونانيون  
خصائص الكواكب المعبودة وحرمت المعابد التى تقام لها ، وشعائرها



الطواف بها وحماية الضحايا التي ترسل في حرم المعبد وما إلى ذلك من العادات والعبادات التي اندثرت بين الصابئة المحدثين ضرورة لا حيلة لهم فيها ، لأن إقامة الحرم في مكان مطروق إنما يقوم بقوة الحاكم ، وبناء المعابد إنما يقوم بوفرة الدل وكثرة العدد ، وهم قلائل متفرقون لا يمكن الثروة ولا السلطان .

والمشهود عن لصابئة أنهم يوقرون الكعبة في مكة ويعتقدون أنها من بناء هومس أو ادريس عليه السلام وأنها بيت زحل أعلى الكواكب السيارة ، وينقل عنهم عارفهم أنهم قرأوا صفة محمد عليه السلام ، في كتبهم ، ويسمونه عندهم ملك العرب ، لأن الشائع فيهم أنهم لا يؤمنون بالأنبياء إلا فرقة واحدة تذكر شيخاً وادريس وإبراهيم ويحيى المقتسل ويحسبونهم تارة من الأنبياء وتارة من عباد الله الخالص الذين وصوا بالرياضة والعبادة إلى مقام الزلفى والإلهام .

وقد كان الباحثون يعجبون لتنويه القرن الكريم بهذه الملة مع قلة عددها وخفاء أمرها ، ولكن الدراسات الحديثة بينت الباحثين المعاصرين شأن هذه الملة في دراسات الأديان كافة ، فعادوا يبحثون عن عقائدها الآن وعقائدها في عصر الدعوة الإسلامية ، وثبت لهم أنها تؤمن بالله واليوم الآخر ، وتؤمن بالحساب والعقاب ، وأن الأبرار يذهبون بعد الموت إلى عالم النور « إلى دهورو » وأن المذنبين يذهبون إلى عالم الظلام « إلى دهشوخا » ويبعثون فيه زمناً على حسب ذنوبهم ، ثم ينقلون منه إلى عالم النور .

ولهم كتاب يسعونه ( كنزة ) ولعله من مادة الكنز التي تفيد معنى النفاسة والكتمان ، لأنهم يقدسونه ويخفونه فلا يطلعون أحداً على أسرارهم .

إلا أن المتفق عليه أن اللغة التي كتب بها كتاب الكنزة وغيره من الكتب المقدسة عندهم هي لغة سامية الأصل قريبة من السريانية ، وتكفي نظرة في مصطلحاتهم للمجزم بهذه الصلة الوثيقة بين لغتهم واللغة العربية الحديثة فضلاً عن القديمة المهجورة .

فن كلماتهم ومصطلحاتهم « ألى » بمعنى عالم ، و « شماش » بمعنى شمس و « مى » بمعنى حى ، و « روحايا » بمعنى روح ، و « موشيه » بمعنى المسيح ، و « بهية » بمعنى يحيى ، و « قدوسى » بمعنى القديم ، و « حران » سفلابى « بمعنى السفلى و « ثرميد » بمعنى تليد ، و « أسقر » بمعنى سفر ، و « تنيائى » بمعنى لثانى ، و « تليثائى » بمعنى الثالث . واسم الصابئة نفسه على ما يقول بعضهم مأخوذ من السابحة ، سموا به لكثرة الاغتسال فى شعائرهم وعلازمتهم شواطىء الأنهار من أجل ذلك ، ولكنهم يطلقون على ملتهم اسم « مندالى » ولا يعرف من أين مأخذه القديم ، واشتقاق اسمهم من السحج أرجح من نسبة الاسم إلى السبائوت العبرية بمعنى الجنود - جنود السماء - أى الكواكب ، التي اشتهروا بعبادتها .

والأبجدية عندهم قريبة من أبجدية حساب الجمل على حسب ترتيبها فى أبجد هور حتى كلمن .. إلخ وهي « ا . با . كا . دبا . هـ . وا . را .

## مراجع الثابتة

ها . طا . با . كا . لا . ما . نا . سا . اي . يا . صا . فا . را . شا .  
تا .

ومن هذه الحروف ما يقارب مخارج الحروف لتي تقابله في اللغة  
الفارسية ، لأنهم تعلموا نطقها منذ زمن قديم .

ولم يتسر حتى اليوم كشف الستار عن بواطن معتقداتهم وشعائرهم ،  
لأنهم يصطنعون التقية ويوجبونها ، ومن ذاك أنهم يحرمون الصيام باطناً  
كما اشتهر عنهم ، ولكنهم يصومون جهراً ، ويروي ابن المديم في  
الذهريست أنهم يصومون ثلاثين يوماً مفارقة على أشهر السنة ، وقد يتتفون  
بصيام أيام السبوع الخمسة ، ويروي عنهم أيضاً أنهم يصومون خمسة  
أسابيع يأكلون فيها الطعام نهاراً وليلاً ويجتنبون أكل الحوم المباحه لهم  
وهي غير ذات النتب ، ويقال إن الصيام بتوعيه قديم عندهم يرجع إلى  
أيام البابليين .

وقد ذكرهم القرآن الكريم غير مرة وجاء في سورة البقرة : إن الذين  
آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل  
صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

ولا نعلم اليوم على التحقيق تفصيل عبادتهم في أيام الدعوة الإسلامية  
ولكنهم كانوا ولا يزالون ينزهون الله غاية التنزيه ويقولون إن لكواكب  
ملائكة بورانية ، ولم يكن لهم هياكل ولا أصنام عند ظهور الإسلام ، ولابد  
عندهم من مخلوق متوسط بين الروحانية والمادية يهدي الناس إلى الحق  
لأن الروحانيات مخلوقة من كلام الله جل وعلا ، دعاف بأسمائها  
فوجدت ، ولا يصل كلام الله إلى الناس إلا بواسطة مخلوق بين النور  
والتراب ترفعه الرياضة والهداية وتؤثره نعمة الله .

وأقرب ما نشبه به هذه العقيدة أنها كالحوض الذى تصب فيه مسارب الماء من كل مورد ، فإذا أخذت ماءه فحلتته فوجدت فيه أثراً من كل مسرب ، ولكنها توجد فيه على امتزاج ولا بد من الجهد لتصفيتها والرجوع بكل جزء من أجزائها إلى ينبوعه الذى صدر منه فى أصله البعيد .

وهكذا العقيدة الصابئية فى امتزاج عناصرها وعلاقة كل عنصر منها بالقصائد الأخرى ، ولكنها على هذا الامتزاج مهمة جداً فى البحث عن تلك العقائد ، وبخاصة عقيدة الخليل .

فهى مهمة من وجهة لمكان ، لأنها قديمة لعلاقة بكل مكان تعلقت به سيرته عليه السلام ، من جنوب الفرات إلى شماله ، إلى بلاد السريان ، إلى البلاد النبطية من شمال الحجاز .

وهى مهمة من وجهة زمانها ، لأن لغتها المقدسة تشير إلى زمان متوسط بين اللغات القديمة المهجورة ولغة السريانية الحديثة ، ولم تكن لغة إبراهيم سريانية حديثة كالتى بقيت إلى الزمن الأخير ، ولم تكن إحدى اللغات المهجورة التى يجمع المؤرخون مودها معثرة متفرقة ولا يفهمون مفرداتها وتراكيبها وقواعدها ، فإن تلك اللغات المهجورة قد انقطعت صلتها بمن بعدها على خلاف لغة الخليل . فإذا أشدت لغة لصابئة إلى زمن متوسط بين اللغات المهجورة واللغات السامية المتأخرة فهى إحدى القرائن التى يستعان بها على تعيين زمن الخليل .

وهى مهمة من جهة موضوعها ، لأنها ترينا ملتقى التوحيد القديم والوثنية القديمة ، وفيها بقايا الاصطدام بين العقيدتين ، وقد يكون مدار الاختلاف بين عقيدة الخليل ومخالفيه حول هذا المصطدم ، فإن بقايا القدرم بين المعتقدات ظاهرة فى العقائد الصابئية ، يكاد بعضها أن يكون

رداً على البعض الآخر ، فلا وثنية ولا إيمان بالكواكب من جهة ، ولا خلاص في الوقت نفسه من الوثنية والإيمان بالكواكب على صورة من الصور ، ولعل العقيدة الصابئية كما بقيت خليط مجتمع من الجانبين بعد هجرة إبراهيم وشيعته من وطنهم القديم .

ومن هنا كانت نحة الصابئية مهمة في دراسة الأديان على العموم ودراسة دين إبراهيم على الخصوص ، وكان لها في ذلك شأن لا يناسب عددها القليل وعزلتها التي فرضتها على نفسها وفرضتها عليها أحداث الأيام .



## الباب الخامس



•

•



لم يبق من المراجع القديمة ما يضاف إلى الأبواب السابقة غير أقوال المؤرخين الأقدمين .

وهؤلاء المؤرخون الأقدمون ينتمون إلى الأديان الكتابية الثلاثة ، ويعول كل منهم على كتب دينه ، فلا يناقضها ، وقد يزيد عليها ما ينسوي فيها ولا يتفحصها ، وقد يأتي في أخبارهم ما يخالف كتب الأديان الأخرى ويزيد عليها شيئاً لا يسلمه من يعتقدونها ، وكن التواريخ القديمة على العموم لم تعتمد على مصدر غير كتب الدين وتفسيراتها في كل ملة

وليس المقام هنا متسعاً للإفاضة في النقل من كتب المؤرخين الأقدمين ، فنحن نختر مؤرخاً من كل ملة يقتدى بها المقتدون في ما به ، وتكفي بيوسيفيوس من مؤرخي اليهود ، وأبى الفرج بن العبري من مؤرخي المسيحيين وأبى الداء من مؤرخي المسمين

#### ٩ - تاريخ يوسيفوس

• سَأَلَكُمْ الآنَ عَنِ الْعِبْرَانِيِّينَ .

• فالج بن عامر ولد له رعوس ، وولد لرعوس سميروج ، وولد لسميروج ناخور ، وولد لناخور ثيروس<sup>(١)</sup> Therrus وهو أبو إبراهيم العاشر من سلالة نوح ، ومولده في سنة ٩٩٢ بعد الطوفان

• ... وكان لإبراهيم أخوان : ناخور وأران

• وولد لأران ( حاران ) لوط وبيتان هما سارة وملكة ، ومات في بلاد الكلدان في بلدة تسمى أور الكلدانيين ، وقبره حال يرى إلى اليوم .

<sup>(١)</sup> هكذا ينطق بالآغريقية وهو تارح في كتب اليهود

وتزوج ناخور بنت أخيه ملكة ، وتزوج إبراهيم بنت أخيه سارة ، وكره ثيروس المقام بثور حيث فقد ابنه المحزون عليه حاران ، فهاجر منها إلى شاران ( حران ) بالعراق حيث مات ثيروس وله من العمر مائتا سنة وخمس سنوات ، إذ كان عمر الإنسان قد قصر ولم يزل يقصر إلى عهد موسى فأصبحت غايته مائة وعشرين سنة وهو عمر موسى .

• وولد لناخور ثمانية من زوجته ملكة ، وهم عز ويوغر وبثونيل وخزام وعثرو وأدلفاس وأدلفاس وبثونيل ، وهؤلاء هم أبناءه الشرعيون من زوجته ملكة ، أما أبناءه الآخرون فهم طباي وجدام وطاو وماخاس من جاريته روما .

• وولد لبثونيل بنت اسمها رفة وولد اسمه لابان

• ولما لم يكن لإبراهيم ولد شرعى تبني لوطاً ابن أخيه حاران وأخا زوجته سارة ، وترك يلاذ الكلدانيين وهو في الخامسة والسبعين ليذهب إلى كنعان حيث أمره الله وحيث برك دبره من بعده

• وكان إبراهيم رجلاً متيقظ الدهن في جميع الأمور ، مقتنعاً لمن يسمعه ، غير مخطيء في فهمه واستدلالة ، فأبرك من حقائق القضايا ما لم يدركه سائر البشر واعتزم أن يصحح الأفكار التي شاعت بينهم عن الله ويغيرها ، فكان من ثم أول من اجترأ على المناداة بأن الله خالق لكل واحد واحد ، وأنه إذا وجد كائن آخر يسمع الناس فإنما يفعل ذلك بإذنه ولا يفعله بقدرة من عنده ، وقد انتهى إلى ذلك من مراقبته لما يطرأ على الأرض والماء والشمس والقمر وسائر الأجرام السماوية من عوارض

التغير والتقلب ، أو لاح له أن هذه الأجرام لو كانت لها مشيئة لحكمت على نفسها ، فأما وهي لا تملك نفسها فكل ما تصنعه ، وكل ما يتقاعنا من صنيعها ، فليس من عندها بل من عند من يحكمها وهو الجدير بكون سواء بالشكر والطاعة منا .

والواقع أن هذه الإنكار هي لتي أثارت عليه الكلدانيين والعراقيين ، فرأى من الخير بمشيئة الله ومعونته أن يرحل إلى أرض كنعان ، وهناك استقر وبني لله مذبحاً وقدم عليه القربان .

• ويذكر المؤرخ بروسوس أبانا إبراهيم ولا يسميه حيث يقول : إنه في الجيل العاشر بعد الطوفان ، عاش بين الكلدانيين رجل صدق متبحراً في العلوم السماوية . وزاد المؤرخ هكتاتوس<sup>(١)</sup> على ذلك أنه ألف كتاباً عنه . وقال نقولا الدمشقي في الكتاب الرابع من تاريخه أن براميس<sup>(٢)</sup> حكم دمشق وكان مقيراً قدم من أرض بابل من البلاد التي تسمى بلاد الكلدانيين ، ولم يمض عليه زمن طويل حتى هجرها وقومه إلى أرض كنعان - وتسمى اليوم يهودا - وفيها ذريته الذين ساكنب عنهم في كتاب آخر ، ولا يزال اسم ابرام مشهوراً في إقليم دمشق حيث تسمى إحدى القرى بمسكن ابرام

• ثم مضى زمن وأصاب كنعان القحط وسمع إبراهيم برحاء المصريين فاعتزم الهجرة إلى مصر ليصيب من خيراتها ويسمع ما يقوله أحبرها

(١) عاش هكتاتوس في مصر في القرن الثالث قبل الميلاد

(٢) حسب الكتابة الإغريقية

في أمر الله وفي نفسه إذا علم من كلامهم ما هو خير مما عنده أن يتقبله أو يرى أن عقيدته خير مما عندهم فيدعهم إليها .

« وأخذ سارة معه ، وخاف ولم المصريين بالنساء وأن يفتصبه عليها الملك ويقتله من أجلها لجمالها فأوصاها أن تقول أنها أخته ، وحدث بعد وصوله إلى مصر كل ما توقعه فتسامع الناس بجمال زوجته ولم يمنع فروايش<sup>(١)</sup> ملك المصريين بالسماع فهم بأخذها لولا أن الله أحبط جريمته بما فشا في مصر من البراء والقتل ، ثم قرب الملك قرايبته ليعلم حقيقة البلاء فقال له الأحرار أن البلاد من غضب الله لأنه نوى في نفسه أن يفتصب امرأة رجل غريب .

« ولما بلغ منه الرعب سأل سارة من هي ومن هو الرجل الذي جاءت معه ؟ فامتذر لإبراهيم حين علم جليلة الخبر وقال له أنه لم يتفق بها إلا لظنه أنها أخته لا زوجته ، وإنما أراد أن يبنى بها ولم يرد أن يعتصبها في نزوة من نزوات هواه ، ثم أغدق على إبراهيم ثروة حزيلة<sup>(٢)</sup> ، وطفق إبراهيم يباحث علماء مصر وتزداد شهرته بالعلم والقضية

« ولما رأى إبراهيم أن المصريين متشبثون بعدات شتى يكاف بعضهم بعض من جرائمها ويعاند بعضهم بعض لأجلها جعل يناقشهم فيها كل فريق على حدة ويبدى لهم جميعا أنها ليس على شيء من

(١) يقصد فرعون .

(٢) في موضع آخر من تاريخ يوسفوس يذكر أن حكما أثار على فلسطين واقتاد ساره مع السبيا

الحق ، ويحل بذلك منهم محل الإعجاب فيعلمون أنه لم يكن على نصيب وافر من العظنة وحسب ، بل كان كذلك عظيم القدرة على إقناع سامعيه في كل موضوع تناوله ببحثه ، وقد أطلعهم على علم الحساب وقوانين الفلك ولم يكن أحد المصريين على علم بها قبل مقدم إبراهيم ، وإنما جاءت من الكلدان إلى مصر ثم من مصر إلى الإغريق .

• ثم قسم الأرض بينه وبين لوط بعد عودته إلى أرض كنعان ، وكان رعاهم يتنازعون المرعى في مكان واحد ، فجعل لوطا يختار ما يشاء ورضى هو بما تركه له من منخفض الأرض في نابرو - حبرون وهي أقدم من مدينة تانيس بسبع سنوات<sup>(١)</sup> .

أما لوط فاختار السهل إلى ناحية نهر الأردن غير بعيد من مدينة سدوم ، وكانت مدينة عامرة تضيئ الله عليها بالخراب كما سبينه في موضعه

• وكانت سدوم مزدهرة في العصر الذي سيطر فيه الآشوريون على آسيا ، وغزت ثروتها وتكاثر عدد شبابها وحكم أرضها خمسة ملوك هم بالاس وبالياس وسينابان وسنفجر وملك البالان - كل منهم في إقليمه ، وزحف الآشوريون على هؤلاء الملوك الخمسة بعد أن قسموا جيوشهم إلى أربعة أقسام يقود كل جيش منها قائد غير قواد الجيوش الأخرى ، ثم ضربوا عليهم لحصار ودارت المعركة بينهم وفرض الآشوريون جزية على الملوك السدوميين ، وخضع هؤلاء الملوك اثنتي عشرة سنة يؤتون الجزية

(١) يرجع تاريخ تانيس إلى أكثر من ٢٠٠٠ سنة قبل الميلاد وكان الشائع في القرن الأول للميلاد على غير ثقة أن حبرون بنيت سنة ٢٢٠٠ قبل الميلاد

التي فرضت عليهم ، ولكنهم ثاروا في السنة الثالثة عشرة فجرد عليهم  
لأشوريون جيشاً بقيادة أمرا بسيدس وأريوخ وقدر لعومر وئدال ، وماش  
هؤلاء في سورية جميعاً وأخضعوا سلالة الحبارين ثم بلغوا سدوم  
وعسكروا في الوادي المعروف بحفره القار ، إذ كان الوادي كثير الحفر  
حين كانت سدوم عامرة ، ثم امتلأت الحفر بالماء بعد تدميرها وأصبحت  
بحيرة تسمى بالأسفلثية ، وسأعود إلى حبر هذه البحيرة قريباً .

« واشتبك السدوميون و لأشوريون في قتال عنيف هناك فيه كثيرون  
يوقع الباقون من السدوميين في الأسر ، وكان بين الأسرى لوط وقومه  
لأنهم حالفوا السدوميين

« وسمع إبراهيم بالنكبة فد حله الخوف على قريبه لوط والاشفاق على  
أصحابه وجيرته السدوميين ، واعتزم لتعجيل بانقائهم وخرج في الليلة  
الخامسة فانقض على الأشوريين بالقرب من مدينة دان على إحدى شعبي  
نهر الأردن وفاجأهم قبل أن يستعدوا بالسلاح ، وذبح بعضهم وهم على  
فراشهم حائلين بمصبرهم ، وهرب الآخرون الذين استلقوا على الفراش  
سكارى ولم يستفرقوا في لرقاء ، فجد إبراهيم في اقتناء أثرهم حتى بلغ  
( أوبه ) أرض الدمشقيين ودل بذلك على أن النصر لا يتوقف على كثرة  
الأيدي وأن الغيرة والصلابة تعلبان العدد الكثير ، لأنه انتصر بثلاثمائة  
وثمانية عشر من عبيده وثلاثة من أصحابه على ذلك الجمع الكبير ،  
وأرسل بقيتهم تاجين بالخزى إلى ديارهم .

« ولما خلاص إبراهيم السدوميين ومعهم قريبه لوط عاد في سلام ،  
ولقيه ملك سدوم في المكان المسمى بالوادي الملكي واستقبله هذك ملك

سيمى ملكى صادق ، ومعنى هذا الاسم الملك ، لصديق وهو اسم اشتهر به بين الجميع فاختاروه كاهنا لله ، وأصبحت سيمى هذه المكان الذى عرف بعد ذلك باسم اورسيمى ( اورشليم ) .

« ورحب ملكى صادق بإبراهيم ووسعه ومن معه فى ضيافته وجعل فى أثناء الضيافة يثنى على إبراهيم ويحمد الله الذى أسلم أعداءه إلى يده ، فقدم له إبراهيم عتدئ عشرين الغنائم فقبل الهدية ، أما ملك سدوم فقد رجا إبراهيم أن يستبقى له كل العنائم ولم يطلب غير وعيمه الذى أسرها الآشوريون ، فأبى إبراهيم أن يأخذ شيئاً غير طعام عبيده ، ووهب بعض الغنم لشركائه فى القتال ، وأولهم أسخنون والآخر ن عرو ومامير .

« ورضى الله عن هذه المثرة منه وقال له : إنه لن يضيع جزاءه على هذا العمل الطيب ، فأجاب إبراهيم وأبى شىء يسرفنى من هذا الجزاء أن لم يكن له وريث بعدى ؟ فأتبأ الله أنه سيعقب وإذا تبلغ ذريته عدة النجوم فى كثرتها . فقرب إبراهيم إلى الله قرباناً حسب أمره عند سماعه بهذه البشرى ، وكان القربان على هذا النحو ، إذ أخذ عجلاً ابن ثلاث سنوات وحملأ ابن ثلاث سنوات كذلك وبعامة وجمعة ، وذبحها وشطر كلا منها شطرين ما عدا الطير ، وقبل أن يقام المذبح ، ولما تزل جوارح الطير تحوم على الذبائح ، متعطشة للدم سمع صوتاً إلهياً يقول له : إن ذريته ستلقى الشر من جيرة مصر أربعمئة سنة ولكنهم بعد لعذاب يغلبون عدوهم ويقهرون الكنعانيين فى القتال ويمكون أرضهم ومدنهم .

« وكان إبراهيم يعيش على مقربة من بلوطة عجيح ، غير بعيد فى أرض كنعان من مدينة الحبرويير ، حيث أحزنه عقم زوجته فصى لله كى

يرزقه ولدا ذكرا وأمره الله أن يوقن من ذلك كما أيقن بالخير من طاعته  
لأمر الله الذي أمره بالهجرة من العراق .

« وأحضرت ساره بأمر الله إلى فرشه إحدى جواربها المصريات  
المسماة هاجر عسى أن يرزق منها ذرية ، فلم حصلت اجترأت عسى إهانة  
سارة واتخذت سمة الملكات كأنما تصير حوزة إبراهيم كلها إلى ابنها  
لذي لم يولد ، فأسلمها إبراهيم إلى ساره تؤذيها ولم تصبر هاجر على  
مذلتها فهربت ودعت إلى الله أن يتولاها برحمته ، وبقيما هي في البرية  
طهر لها ملك من عند الله وأمرها أن تعود إلى سيدها وسيدتها ووعدا أن  
ترضى عن عيشها إذ هي غضت من كبريائها لأنها بقيت ما لقيته من جراء  
الاستطالة على مولاتها ، وإنما إذ عصت أمر ربها هلكت ولكنها إذا عادت  
إلى البيت صارت أما لولد يملك تلك الأرض ، فطاعت وعادت إلى سيدها  
وسيدتها فسامحها ووضع بعد قليل ولد سمته سماعيل أي المسموع  
من الله ، لأن الله استمع لصلاتها .

« وكان إبراهيم قد بلغ السادسة والثلاثين حين ولد له هذا الولد ، وبلغ  
التسعة والتسعين حين تراعى له الرب وبشوه بولد يرزقه من ساره ، مرا  
له أن يسميه إسحاق وموحيا إليه أن أمم عظيمة وملوكا سيخرجون من  
سبله وأنهم يستولون بالحرب على أرض كنعان كلها من صيد إلى مصر ،  
وعليهم أن يختتنوا نكلا يخططوا بالأمم الأخرى ، وأن يكون الحنان في  
ليوم الثاني بعد الولادة ، وسأبين فيم بعد أسباب عادة الختن عندنا

« وسأل إبراهيم عن إسماعيل هل يعيش ؟ فأنبأه الله أنه سيعيش  
ويعمر ويصبح أباً لأمم عظيمة ، فشكر إبراهيم لربه هذه النعم ، واحتتن



هو وآل بيته جميعاً وإسماعيل الذي كان يومئذ في الثالثة عشرة ، وكان أبوه في التاسعة والتسعين .

ثم مضى يوسف يروي قصة سدوم ، وتجاه لوط إلى صغير التي سميت بذلك لصعورها ، وأن بنتي لوط أشفقتا من هلاك الجنس البشري فولدتا لأبيهما موب ومعناها من الأب ، وعمان ومعناها ابن السلالة ومن تربتهما أبناء سورية لشرقية والجنوبية .

ثم روى يوسف موالد اسحاق وبختانه في اليوم الثامن ، وأن العرب يؤجلون الختان إلى السنة الثالثة عشرة كما اختار أبوه إسماعيل ، وأن سارة عادت فأنصرت على إقصاء هاجر وبنتها ، فخرجوا إلى البرية وكاد الغلام أن يعوت عطشاً تحت شجرة من أشجار التوب لولا أن هدى الملك من الرب هاجر أمه إلى ينبوع ماء قريب .

قال يوسف : ولما بلغ الصبي ميلع الرجال زوجته أمه مصرية من قومها فولدت له اثني عشر ولداً هم : نيايوت ، وقدار ، وعمثير ، ومسام ، ومشمع ، وأنوم ، وماسم ، وقنوم ، وتيمان ، وجثور ، ونافش ، وقدماس ، واستولى هؤلاء على الأرض كلها من المراى إلى البحر الأحمر وسموا بالنباتيين ( النبطيين ) وهم الذين سعى بسمهم جميع أمة العرب وقبائلها :كراما لشأنهم ولشهرة إبراهيم .

ثم بنى إبراهيم بعد ذلك بقصورة وولد له منها ستة أبناء أقوياء على العمل سرعاً في القهم ، وهم زمبرن وجزار ومدان ومدين ولوشياق وسوس .. فأرسلهم إبراهيم وأبنائهم يلتبسسون لهم منارل عسى

التروجلوديتس<sup>(١)</sup> Troglodytis وفي بلاد العربية السعيدة التي تعدد إلى  
البحر الأحمر ، ويقال أن أفرون بن مدان حرد حملة على لوبيا واحتلها  
وإن أبناء أبنائه أقاموا هناك وسموا لأرض باسم أفريقيا .

ثم ختم يوسيفوس قصة إير هيم بنياً وفاته

وقال . إن إسحاق وإسماعيل دفناه إى جوار سارة فى مقبرة  
حبرون . وكان قد روى فى ختام قصة سارة أن الكنعانيين تبرعوا بدفنها  
على النفقة العامة ، ولكن إبراهيم شترى المدفن من أخرايم بأربعمائة  
مثقال .

#### (٢) ابن العبرى

وإذا كان يوسيفوس مثلاً للمؤرخ القديم من الوجهة الإسرائيلية ، فابن  
العبرى أبو الفرج بن أهرون صاحب مختصر الدول المسمى سنة ١٢٨٦  
قد يكون المثل الوحيد للمؤرخ القديم من الوجهة المسيحية فى هذا  
الموضوع ، لأنه أمام من أنمة الكنيسة السريانية التى ينتشر اتباعها فى  
مواطن إبراهيم ويحفظون أخباره التقليدية منذ القرن الأول للميلاد .

قال فى كلامه عن دولة الأولياء - أى لآباء - فى بنى إسرائيل .

« ومن أئمتنا باسليوس وأفرام يزعمان أن من آدم إلى عابر هذا كانت  
لغة الناس واحدة وهى لسريانية ، وبها كلم الله آدم

---

(١) شاطئ البحر الأحمر الشرقى وقد يطلق على الشاطئ المقابل

« وتنقسم إلى ثلاث لغات : أفصحها الآرامية وهي لغة أهل الرها وحرث وانشام ويعدّها الفلسطينية ، وهي لغة أهل دمشق وجبل لبنان وباقي الشام الداخلة ، واسمها الكلدانية الببسية وهي لغة أهل جبال أنثور ( آشور ) وسواد العراق ، ويعقوب الرهاوي يقول أن اللغة لم تزل عبرية إلى أن قبلت الألسن ببابل ،

« وقالغ بن عامر ولد له اربعه وعمره على الراى لسبعينى<sup>(١)</sup> مائة وثلاثون سنة ، وعلى رأى اليهود ثلاثين سنة ، وجميع أيامه ثلثمائة وثلاث وأربعون سنة .

« فى سنة مائة وأربعين لقالغ فلغت الأرض أى قسمت قسمة ثانية بين ولد نوح . فصار لبني سام وسط المعمورة فلسطين والشام وأشور وسامرة وبابل وفارس والحجاز ، ولبنى حام القيمن كله أى الجنوب أفريقية ولزنج ومصر والنوبة والحيشة والسند والهند ، ولبنى يافث الجيريا أى الشمال ، الأندلس والإفرنجية وبلاد اليونانيين والصعالية والبلعبر والترك ولأرمين . وبعد وفاة قالغ ثارت الفتن بين بنييه وبين بني يقطن أخيه ، وشرع الناس فى تشييد الحصون ،

« وأربعون بن قالغ ولد له ساروغ وعمره على لراى السبعينى مائة واثنان وثلاثون ، وعلى رأى ليهود اثنتان وثلاثون سنة ، وجميع أيامه ثلثمائة وتسع وثلاثون سنة .

(١) ترجمة النوراة المعروفة بالترجمة السبعينية من اشتراك اثنين وسبعين منرجما فى نقلها إلى اليونانية

« وفي سبعة عشر سنة لأرعو قال الذئب بعضهم ببعض هموا - نضرب  
لينا ونحرق أجرا وبني صرحا شامخا في علو السماء ، ويكون لنا ذكورا  
كى لا تتبدد على وجه الأرض ، فلما جدوا في ذلك بأرض شنعار وهي  
السامرة ( ونمرود بن كوش قات رافعى لصرح بصيده - أى جلب لهم  
القوت - وهو أول ملك قام بأرض بابل ، وهو الذى رأى شجرة إكليل فى  
السماء واتخذ مثله ووضع على رأسه فقبل إن إكليله نزل من السماء ) .

قال الله تعالى هذا ابتداء عملهم ولا يعجزون عن شيء يهيمون به ،  
سوف أفرق لغاتهم لئلا يعرف أحدهم ما يقول الآخر . فبدد الله شملهم  
على وجه الأرض ، وأرسل رياحا عاصفة فهدمت الصروح ومات فيه نمرود  
الجبار وتبيلت لغات الآسميين ، ولذلك دعى اسم ذلك الموضع بابل .. وبني  
نمرود ثلاث مدن : رخ وخیلیا - أى لوه ونصیبين - والمدائن

« وساروع بن أرغو ولد له ناحور وعمره على الراى السبعينى تسع  
وسبعون سنة وعلى راى اليهود تسع وعشرون سنة ، وجميع أيامه مائتان  
وسنة واحدة ، وفى خمس وعشرين سنة من عمره كن جهاد أيوب  
الصديق على رأى أروذ الكنعانى ، وبني أرمونيس ملك كنعان سدوم  
وغامره على اسم ولده ، ومدينة صاعر على اسم أمهما

« وطرح ابن ناحور ولد له إبراهيم وعمره على الرايين جميعا سبعون  
سنة ، ومات بمدينة حران ، وبني مورفوس ملك فلسطين مدينة بعشق قبل  
ميلاد إبراهيم بعشرين سنة ، ويوسيفوس يقول : إن عوص بن أرام  
بشاه ، ومن هاهنا يتفق التاريخان السبعينى والبرانى

« و إبراهيم بن ترح ولد له اسحاق وعمره مائة سنة ، وجميع أبنائه مائة وخمسة وسبعون سنة ، ولما أنت عليه خمس عشرة سنة استجاب له الله في المعقاق أي الطيور التي كانت تقسم في أرض الكلدانيين وتسحق ذروعهم ، وأحرق إبراهيم هيكل الأصنام بقرية الكلدانيين ودخل هاران أخوه ليطفيء النار فاحترق ، ولذلك فر إبراهيم وعمره ستون سنة مع أبيه ترح ، وناحور أخيه ، ولوط بن هاران أخيه المحترق ، إلى مدينة حران وسكنها أربع عشرة سنة .

« ثم خاطبه الله قائلاً انتقل عن هذه الديار التي هي ديار أبنائك إلى حيث أمرك ، فآخذ ساره امرأته ولوط ابن أخيه وصعد إلى أرض كنعان وحارب ملوك كدر لعمر وقهرهم وفي عوده من لمحاربة اجتمع بملكيزدق الكاهن الأعظم وخر بوجهه بين يديه وأعطاه عشرة من السلب وباركه ملكيزدق .

« وفي سنة خمس وثمانين من عمره وعده الله أن يجعل نسله كعدد الكواكب في السماء ، وذريته كرمل البحار ، فوثق إبراهيم بالله حتى الثقة . وفي هذه السنة دخل إلى مصر ووشى بحسن ساره امرأته إلى فرعون فسأل إبراهيم عنها ، فقال هي أختي من أبي لا من أمي ولم يكذب بقوله هذا لأنها كانت أمة عمه ، فأقام جدهما مقام أبيهما .

« فاحتازها فرعون إلى نفسه مختلياً حتى حقق أنها زوجته فرداها إليه مع هدايا جزيلة ، من جملتها هاجر المصرية أمة سارا ، وتقدم إليه بالانتزاح من بلده خوفاً من أن يهجر في صدره هاجس سوء ثانياً .

« ولأنه لم يكن لإبراهيم ولد من امرأته سارا سمحت بحاربتها هاجر فوطئها إبراهيم وولدت له إسماعيل ، واستهانته هاجر بسارا مولاتها شامخة عيها بسبب ولدها فزاحمتها سارا من عندها إلى القفر بغيضة منها ، فراحى ملك لرب لهاجر قائلاً : لا تيأسى من رحمة ربك ، فإن الله قد بارك على نصابى حين خاطب أباه إبراهيم ، وكان حاتمته البركة باللة السريانية هكذا : رأكيرته طب طب وأعظمته جدا جدا

أقول قد اتفق فى هذه الألفاظ سر عجيب لاح فى عصرنا وهو أنا إذا جمعنا حروفه بحساب الجمل كان الحاصل ستعائة وستا وخمسين سنة ، وهى المدة من الهجرة إلى السنة التى قتل فيها آخر الخلفاء لعباسيين وزوال الملك المعظم جداً عن آل إسماعيل .

وبعد مائة سنة مضت من عمر إبراهيم وإد له اسحق من سار ، ولما حصل لإسحق تسع عشرة سنة أصعبه إبراهيم لجبل نابو ليضحي به ضحية لله تعالى ، ففد الله بحمل مأخوذ من الشجرة وألقاه

« والحمل مثل لسيدنا يسوع المسيح له المجد الذى فدى العالم بنفسه وإذلك قال فى إنجيله المقدس . إن إبراهيم كان يرجو أن يشهد يومى ، فشاهد وسر . وقيل فى تلك السنة أتم ملكيز بق بناء أورشليم

« وفى ثمان وثلاثين سنة من عمر اسحاق ترحلت سار أمه وعمرها مائة وسبع وعشرون سنة ، وتزوج إبراهيم قنطورا ابنة ملك الترك

« ولما بلغ اسحاق أربعين سنة نزل ليعزر . وليد بيت إبراهيم - إلى حران وجاء برفقا زوجة اسحاق ، ولما توفى إبراهيم دفن إلى جانب قبر

سارا زوجته في المغارة المضاعفة التي ابتاعها من عهرين الحيثاني خوفا  
من عود الطوفان .

### (٣) أبو الفداء

ونختار أبا الفداء من المؤرخين لإسلاميين ، لأنه كتب في القرن الثامن  
واعتمد على كبار المؤرخين الموسوعيين من قبله ، وقضى أيامه على صلة  
بأقطار العراق العليا و « أشور » القديمة وعسى علم بمراجع أصحاب  
السير فيها ، فليس أقدر منه على تلخيص تاريخ إبراهيم والتعقيب عليه من  
مصابره في زمنه ،

قال عن إبراهيم عليه السلام :

« هو إبراهيم بن تارح ، وهو آزر بن ناحور بن ساروغ بن رمو بن  
فالغ بن عابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وقد اسقط  
ذكر قينان بن أرفخشذ من عمود النسب ، قيل بسبب أنه كان ساحرا  
فأسقطوه من الذكر ، وقالوا شالح بن أرفخشذ وهو بالحقيقة شالح بن  
قينان بن أرفخشذ ، فاعلم ذلك .

« وولد إبراهيم بالأهواز ، وقيل ببابل وهي العراق ، وكان آزر أبو  
إبراهيم يصنع الأصنام ويعطيها إبراهيم ليبيعهها . فكان إبراهيم يقول :  
من يشتري ما يضره ولا ينفعه ، ثم لما أمر الله إبراهيم أن يدعو قومه إلى  
التوحيد دعا أباه فلم يجبه ، ودعا قومه ، فلما فش أمره واتص بنمرود  
ابن كوش وهو ملك تلك البلاد ، وكان نمرود عاملا على سواء العراق  
وما اتصل به للصحاك ، وقيل ، بل كان نمرود ملكا مستقلا برأسه - فأخذ  
نمرود إبراهيم الخليل ورماه في نار عظيمة فكانت النار عليه برد وسلاما

وخرج إبراهيم من النار بعد أيام ، ثم آمن به رجال من قومه على خوف من ممرود ، وأمنت به سارة وهي ابنة عمه هاران .

ثم إن إبراهيم ومن آمن معه وأبده على كفره فارقوا قومهم وهاجروا إلى حران وأقاموا بها مدة . ثم سار إبراهيم إلى مصر وصاحبها فرعون ، قيل كان اسمه سنن بن عوان ، وقيل طوليس ، فنكر جمال سارة لفرعون وهو طوليس المذكور - فتحضر سارة إليه وسأل إبراهيم عنها فقال هذه أختي ، يعني في الإسلام قهم فرعون المذكور بها فأبى الله يديه ورجليه ، فلما تخلى عنها أطلقه الله تعالى ، ثم هم بها فجري له كذلك ، فأنطق سارة وقال لا ينبغي لهذه أن تخدم نفسها ، روهها هاجر جارية لها ، فتخذتها وجاءت إلى إبراهيم ، ثم سار إبراهيم من مصر إلى الشام ، فأقام بين لرمسة وميسا ، وكانت سارة لا تلد ، فوهبت إبراهيم هاجر ، ووقعها إبراهيم فولدت إسماعيل ، ومعنى إبراهيم بالعبراني مطيع الله

« وكانت ولادة إسماعيل لخمس ست وثمانين سنة من عمر إبراهيم فحزنت سارة لذلك قوهبها الله اسحاق ، وولدت سارة ولها تسعون سنة » ثم غارت سارة من هاجر واسنها إسماعيل ، وقالت « بن الأمة لا يرث مع ابني ، وطلبت من إبراهيم أن يخرجهما عنها فأتخذ إبراهيم هاجر واسها وسار بهما إلى الحجار ، وبركهما بمكة وبقي إسماعيل بها وتزوج من جرهام امرأة

« وصارت هاجر بمكة ، وقدم إليه أبوه إبراهيم وبينها الكعبة ، وهي بيت لله الحرام ، ثم أمر الله إبراهيم أن يذبح ولده ، وقد اختلف في يذبح هل هو إسحاق أم إسماعيل ، وفداه الله بكش



« وكان إبراهيم في أواخر أيام بيورا سمب المسمى بالضحك ، وفي أوائل ملك أفريدون ، وكان النمرود عاملا له حسب ما ذكرناه »  
 « وكان لإبراهيم أخوان ومن هاران وناحور ، ولدا آزر ،  
 « فهاران أولاد لوط ، وأما ناحور فأولاد بتويل ، وبتويل أولاد لابان ولابان أولاد ليا وراحيل زوجتي يعقوب . ومن يزعم أن الدبيع إسحاق يقول كان موضع الذبح بالشام على ميلين من إيليا ، وهي بيت المقدس . ومن يقول إنه إسماعيل يقول إن ذلك كان بمكة »  
 « وقد اختلف في الأمور التي بتلى الله إبراهيم بها ، ف قيل هي هجرته عن وطنه ، والختان ، وذبح ابنه ، وقيل غير ذلك »  
 « وفي أيام إبراهيم توفيت زوجته سارة بعد وفاة هاجر ، وفي ذلك خلاف ، وتزوج إبراهيم بعد موت سارة امرأة من الكنعانيين ، وولدت من إبراهيم ستة نفر ، وكان جملة أولاد إبراهيم ثمانية ، إسماعيل وإسحاق ، وستة من الكنعانية على خلاف في ذلك »  
 ثم انتقل المؤرخ إلى سيرة إسماعيل وإسحاق فقال عن إسماعيل  
 « أنه ولد لإبراهيم لما كان إبراهيم من العمر ست وثلاثون سنة ، ولد صار لإسماعيل ثلاث عشرة سنة تظهر هو وإبراهيم ، ولد صار لإبراهيم مائة سنة وولد له إسحاق أخرج إسماعيل وأمه هاجر إلى مكة بسبب عيرة سارة منها ، وقولها أخرج إسماعيل وأمه لأن ابن الأمة لا يرث مع ابني .

وسكن مكة مع إسماعيل من العرب قبائل جرهم ، وكانوا قبيلة بالقرب من مكة ، فلما سكنها إسماعيل اختلطوا به ، وتزوج إسماعيل امرأة جرهم ورزق منها اثني عشر ولدا ، ولما أمر الله تعالى إبراهيم عليه

الصلاة والسلام ببناء الكعبة - وهو البيت الحرام - سار من الشام وقدم على ابنه إسماعيل مكة ، وقال : يا إسماعيل ! إن الله تعالى أمرني أن ابني له بيتا ، فقال إسماعيل : أطع ربك . فقال إبراهيم : وقد أمرك أن تعينني عليه . قال : إذن افعل ، فقام إسماعيل معه وجعل إبراهيم يبنيه وإسماعيل يثاوله الحجارة ، وكانا كلما يبنا دعوا فعدلا . ربنا تقبل منا ، إنك أنت السميع العليم ، وكان وقوف إبراهيم على حجر وهو يبني ، وذلك الموضع هو مقام إبراهيم ، واستمر البيت على ما بناه إبراهيم إلى أن هدمته قريش سنة خمس وثلاثين من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان بناء الكعبة بعد مضي مائة سنة من عمر إبراهيم بعدة ، فيكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة ألفان وسبعمائة ونحو ثلاث وتسعين سنة .

« وأرسل الله إسماعيل إلى قبائل اليمن ، وإلى العماليق ، ونوح إسماعيل ابنته من ابن أخيه العيص<sup>(١)</sup> بن اسحاق ، وعاش إسماعيل مائة وسبعا وثلاثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر أمه هاجر بالحجر ، وكانت وفاة إسماعيل بعد وفاة أبيه إبراهيم بثمان وأربعين سنة .. »

ثم قال المؤرخ بعد أن استطرد إلى سيرة موسى الكليم : « وكان مولد موسى لخمس أربعمائة وخمس وعشرين سنة . إلى أن قال عن خراب بيت لخمس سنة عشرين من ولاية بختنصر تقريبا ، وهي السنة التاسعة والنسعون بعد التسعمائة لوفاة موسى .. »

(١) هو عيسو في لغة التوراة

## تذييل

إلى هذا استهت المصادر الدينية ومراجع التاريخ القديم التي رويت فيها  
سيرة الخليل إبراهيم .

وهذه اراجع هي الأساس الذي يقوم عليه كل ما تجدد في العصر  
الحدث من أخبار الحفريات لأثرية وتعليقات المؤرخين عليها .

ومن الواجب أن نعرف مبلغ قوة هذا الأساس قبل أن ننتقل منه إلى  
البناء الذي يرتفع عليه .

ففي تقديرنا أن هذا الأساس اليوم أقوى مما كان عليه عند المؤرخين  
العلميين قبل القرن العشرين .

فقد كانت البدعة الشائعة في القرن الماضي أن التواريخ الدينية  
لا تصلح أن تكون أساساً للتواريخ العلمية .

وكان يكفي أن تروى الحادثة وتتسبب إلى سبب خارق للطبيعة ليفول  
المؤرخون العلميون . إنها لم تحدث ولا يعقل أن تحدث ، ولم يقتنعوا بالشك  
في السبب ومحاولة البحث عن سبب آخر داخل في التعليلات الطبيعية .

وكان يكفي أن يقال . إن نبياً من الأنبياء عاش ثلثمائة سنة أو نحوها  
ليقال أنه لم يوجد قط ، فضلاً عن أن يكون قد وجد وقد عاش أقل من  
عمره المذكور .

كل هذا قد تغير في معيار البحث الحديث أو وجب أن يتغير ، لأنه  
مناقض للعلم نفسه ، عدا ما هو ظاهر من مناقضته للدين .

فقد ثبت اليوم أن الأخبار الدينية سبقت الباحث الحفرية والمقارنات العلمية إلى تقرير أحكام التاريخ لتى صحت فى رأى المتأخرين بآبراهين الحديثة

ومن أمثلة ذلك وحدة الأجناس السامية فى نشأتها ، فإن العلماء العصريين قد عرفوا هذه الوحدة من لمقارنة بين اللغات ، ومن الدراسات الأخيرة فى علم السلاليات البشرية ، ومن تفسير الكتابة على الآثار المطورة والهيكل المجرورة .

وهذه الدراسات جميعاً من مستحدثات الزمن الأخير ، لم يستخرج منها لعلماء دليلاً موثقاً به قبل مائة سنة .

فإذا احترم العلم حكمه وتقديره يجب أن يفهم أن كلام الأمم السامية عن وحدة أصولها يستند ولا شك إلى أصل عريق وسند وثيق ، لأنها تكلمت عن هذه الوحدة وهى لا تعرف شيئاً من مقارنات اللغات والأحافير ولم يكن فى وسعها أن تعرف شيئاً عنها قبل ألوف السنين .

فمن أين جاء لتلك الأمم أنها سلالة أصل واحد إن لم يكن لها مرجع تعول عليه ولا يجوز للعلم رفضه واسقاطه من الحساب ؟

كذلك شاعت فى القرن الماضى بدعة العلم - أو ادعاء ، لعلم الذين رفضوا كل خبر له علاقة بالمعجزات وخوارق الطبيعة .

فإذا قال قائل إن هذه المدينة دمرها الله لفسادها وعدونها ، على أنبيائه ، أسرع أولئك الادعاء فأبطلوا القصة كلها وقادوا : إنه لا مدينة ولا فساد ولا أنبياء ، وأن الأمر كله حديث حرافة أو تلفيق خيال

فاليوم قد ثبتت وقائع لاشك فيها من تواريخ تلك المدن التي تواترت  
الأنباء الدينية بتدميرها في الزمن القديم .

وقد تتابع استقريب في وادي الأردن وشواطئ البحر الأحمر ورمال  
الأحفاف من جنوب بلاد العرب ، فظهر من الأحافير أنها كانت يلاذ زلازل  
وأعوار وعوارض جوية تطابق ما وصفته الكتب الدينية من أحوال عمارها  
وأحوال خرابها ، وأن الزمن الذي وقعت فيه تكباتها قريب من الزمن  
المذكور لقيام الأنبياء فيها ، ولم ينحصر الأمر في دلالات الكوارث الطبيعية  
كالزلازل والأعاصير ، بل جاءت الدلالات الاجتماعية مصححة موضحة  
تعلم الباحثين الأداة والرصانة قبل التعجل بالرفض والإنكار

فلم يكن أبناء الشواطئ على البحر الأحمر يعلمون شيئاً عن التواريخ  
التي كتبت بالاعربية واللاتينية ثم اندثرت في القرون الوسطى وطلت  
مندثرة إلى أن تجسدت وانتشرت بين الأوروبيين والمطبعين على اللغات  
الأردنية في العصر الحديث .

ولكن القدماء على شواطئ البحر الأحمر تحدثوا عن المدن التي كانت  
تحتكر التجارة وتعاكس وتبالغ في إضافة الأرباح والاتاوات ، ولم تنته  
هذه الأخبار من المراجع الاغريقية أو اللاتينية بطبيعة الحال ، فلاند من  
الاعتراف لها بمرجع معول عليه ، وليس من الجائز أن يتعجل العالم الأمين  
بالشك فيه .

ومن أمثلة هذه الأخبار مثل الهزيمة التي حلت بأبرهة الأشرم صاحب  
لقيل الذي ورد ذكره في القرآن الكريم ، وأن جيشه هلك بالطير الأبييل ،  
ترميمهم بحجارة من سجيير ، وقال أبو عبد الله عكرمة مولى عبد الله  
ابن عباس : إنهم أصيبوا بالجدرى ( وأن من أصابته الحجر ، جدرته )

فهذا الخبر عن الجدري قد أيده من لم يرد تأييده من مؤرخى اليونان والرومان ، فقد ذكر الوزير Procobe بركوب من أبناء القسطنطينية أن مرض الجدري ظهر فى مصر عند منتصف القرن السادس قبل الميلاد ، وروى بروس Bruce الذى زار بلاد الحبشة فى القرن الثامن عشر أن الأحباش يذكرون فى تواريخهم كيف ارتد أبرهة وإنه رجع من مكة لما أصاب جيشه من المرض الذى يصفونه بصفة الجدري ، وكتب غير واحد من مؤرخى ليونان أن أبرهة زحف على مكة فى مركبة يجريها أربعة من القيلة وأن جيشه لم يعد منه إلا القليل لكثرة من مات منه بالوباء .

فأيسر ما يفهمه العالم ، لأمين من هذا وأشباهه أن المصادر القديمة قائمة على أساس لا يجوز إهماله ، وأن المستقبل خلق أو يفسر منه أكثر مما فسرتاه حتى اليوم .

وقد تمحّصت مسألة الأعمار الطوال ووضعت فى مواضعها من الدراسة التاريخية فليس بها ما يعترض الباحث فى تاريخ قديم أو تاريخ حديث . هذه المسألة - أى مسألة الأعمار - قد توقفت كثيراً قبل القرن العشرين ، وتساؤل المتناقشون فيها : هل حساب السنين واحد بين الأوائل والأواخر أو هما حسابان مختلفان ؟

وصربوا لذلك مثلاً بأيام الحليقة ، فإن خلق العالم فى سنة أيام يعنى أياماً غير الأيام التى تحسب بطلوع الشمس وغروبها ، لأن الشمس خلقت فى ليوم الرابع ، فلا بد أن يكون معنى الأيام أنهم ألوار لا تحسب بالشروق والغروب .

وتقرر أن الأرائل كانوا يحسبون للسنة رأسين - رأس السنة لزراعية ورأس السنة المدبوانية ، فربما اجتمع في العام الواحد رأسان للسنة على هذا الحساب .

وظن بعضهم أن حساب الستين كحساب الألهة عند الأوائل ، ومن هؤلاء أبو الغلاء المعري حيث يقول :

ورأيت الصمام يئتي على العا      نعم من قاهر ومن مقهور  
وادعوا للمعمرين أمورا      لست أدري ما هن في المشهور  
أتراهم فلما تقضى من الأيا      م علوا ستيهم بالشهور  
كلما لاح للعيون هلال      كان حولا لديهم في الدهور  
وليس هذا الظن بالصواب ، لأن الأوائل كانوا يعرفون حساب الألهة وحساب الشمس منذ عهد بعيد يرجع إلى ما قبل التاريخ .

واجتهد بعضهم فقال : إن الأعمار المقدرة هنا هي أعمار العشائر والدعوات القبوية ، وكثيراً ما جرى الحديث حتى اليوم باسم رأس العشيرة ويكون المقصود هو العشيرة كلها ، أو يقال ابن الشرق وابن الغرب وابن أوربة وابن أمريكا ، والمقصود هنا هو العشائر بنحمتها .

وتوافق على هذه المذاهب من التلويل أناس من كل ديانة كتابية ، فليست هي مقصورة على المسلمين ولا على المسيحيين ولا على اليهود ، بل يشترك فيها أصحاب الفقه من جميع الأديان

ونحن هنا لا حاجة بنا إلى الفصل في هذه التلويلات ، وإنما أردنا بمحيصها ووضعها في مواضعها أن الاتفاق تام بين أصحابها جميعاً على أمرين .

أولاً : أن تقدير الأعمار في كتب العهد القديم يزداد كلما تباعد الزمن بين رواية الخبر وبين عصور المعمرين الذين تحسب أعمارهم ، فكلما صغرت المسافة بين الزمنين كان التقدير أقرب إلى العمر المالكوف .

بمعد كتابة العهد القديم كان قد انقضى على عهد موسى عليه السلام نحو سبعة قرون ، وانقضى على عهد إبراهيم عليه السلام نحو أحد عشر قرناً ، فحسب عمر موسى مائة وعشرين سنة وعمر إبراهيم مائة وخمس وسبعين سنة ، ويزداد التقدير إلى أكثر من ذلك كلما أوغل الزمن في القدم إلى ما قبل التاريخ .

فبهذه القاعدة أصبح تقدير الأعمار مساعداً على تقرير وقت الكتابة وتقريب الفترات بين العهود ، فلم يبطل حسب المراجع القديمة بهذا الاختلاف بين الأوائل والأواخر في حساب لأعمار الطوال ، بل جاء فيه ما يساعد على الموازنة والقياس .

ثانياً : يلاحظ أن حساب العهود بيننا وبين الأوائل لا يختلف كما يختلف حساب الأعمار ، فابن الأثير مثلاً يقول اعتماداً على مصادره جميعاً إن عهد إبراهيم مضى عليه ألفا وسبعمائة ونحو ثلاث وتسعين سنة قبل الهجرة المحمدية ، وهذه التقديرات لا تطيل لعهود والفترات بينها بنسبة الطول في أعمار الأفراد المعمرين ، فبن هذا الحساب قريب من حسب علماء الأحافير وطبقات الأرض الذين يقيسون الفترات بمقاييس تكوين الطبقات وتتبع الظواهر جيولوجية ، وسيأتي فيما بعد أن لتفاوت بين تقديرات علماء الأحافير أنفسهم لا يقل عن التفاوت بين تقدير ابن الأثير على حسب مصادره وبين تقديرات هؤلاء العلماء مجتمعين



وأيا كان مقطع الرأي في هذه المسائل جميعها فليس من أمانة التاريخ أن يستند إليها أحد في نفى الأخبار المتواترة ولا سيما أخبار العهود والدعوات ، ولا تزال الأسانيد الأولى أساساً قويا لتواريخ الأمم ، وترجع فيه دلائل الثبوت على دلائل البطلان .

وبهذا الوزن تنتقل من المصادر الأثرية إلى ما بعدها ونعتمد على هذا الأساس ، ثم لا يمنعنا هذا الاعتقاد أن نفرق بين الأسانيد في درجة القبول وميزان الترجيح .

ولا تنتقل من الكلام عن المصادر الأثرية في جعلتها حتى نضيف إليها مصدراً يستمد قوته من السكوت ولا يستعدها من البيان والإيضاح .

فلا يخفى أن السكوت المتعمد يدل على كثير ، وربما كان في ميزان الصدق أدل من الكلام الذي يتعرض للتورية والمحال .

فإذا علمنا من بعض التواريخ أنها تسكت عمداً عن بعض الأمور ، فقد علمنا شيئاً صحيحاً يبين لنا تلك الأمور المسكوت عنها ، وبخاصة حين نعلم سبب السكوت .

لقد سككت مصادر اليهود عن حالة العرب الدينية كل السكوت وترجع هذه المصادر إلى القرن السابع قبل الميلاد .

وقد تعتمد هذه المصادر أن تخرج أبناء إسماعيل من حقوق الوعد الذي تلقاه إبراهيم من الله ، وقالت إن هذا الوعد إنما هو حق لأبناء إبراهيم من سلالة إسحاق .

إن انتساب العرب إذن إلى إسماعيل قد كان تاريخياً مقروفاً لا سبيل إلى إنكاره عند كتابة المصادر اليهودية التي حصرت النعمة الموعودة في أبناء اسحق

ولو لم يكن انتساب العرب إلى إسماعيل بن إبراهيم تاريخياً مقروفاً في ذلك العصر - عصر كتابة المصادر اليهودية الأولى - لما كانت بهم حاجة إلى التمييز بين أبناء إسحاق وأبناء إسماعيل إذا كان يكفي أن يقال: إن النعمة الموعودة من نصيب أبناء إبراهيم عامة ليخرج من هذا الوعد من لم يكن من اليهود الذين لا يتنازعهم أحد في الانتماء إلى إبراهيم

لكن انتساب العرب إلى إبراهيم كن تاريخياً مقروفاً كما هو واضح مما تقدم ، فلم يكن في الوسع إنكاره ، ولم يكن ثمة مناص من بتفرقة بين أبناء إبراهيم من سلالة إسماعيل ، وأبناء إبراهيم من سلالة إسحاق

وأكثر من ذلك أن كهنة اليهود كانوا يحسون من العرب منافسة دينية فضلاً عن المنافسة الدنيوية ، فلو لم يكن للعرب حياة دينية يخشى الكهنة مدفسنها لكان يكفيهم أن يحصروا وعد إبراهيم في أبدنه المؤمنين بكون أبنائه الوثنيين الذين لا يعرفون الله الواحد الأحد ، فيخرج العرب بهذا الاستثناء من وراثة إبراهيم الروحية ، ولا ندعو الحاجة إلى أكثر من ذلك الاستثناء .

ولا شيء غير خطر المنافسة في النسب وخطر المنافسة في العقيدة الدينية يلجىء الكهنة إلى حصر النعمة الموعودة لأبناء اسحق دون أبناء إبراهيم .

وقد لوحظ أن الكهان يحصرون النسب شيئاً فشيئاً كلما أحسوا خطر المنافسة على سلطاتهم وسلطان هيكلهم على الخصوص .

فخصصوا أبناء يعقوب بعد أن كان الوعد عاماً شاملاً لأبناء اسحق أجمعين ، وقالوا : إن الإسرائيليين هم أبناء يعقوب دون غيره ، وإسرائيل هو لقب يعقوب .

ثم انقسمت دولة اليهود إلى دولة في الشمال تسمى مملكة إسرائيل ودولة في الجنوب تسمى مملكة يهوذا ، فقال كهان الهيكل إن النعمة الموعودة محصورة في أبناء داود .

وقيل ذلك بزمان طويل كان اللاويون يحصرون الرئاسة الدينية فيهم دون غيره ، لأنهم يقولون أن اللاويين قبيلة موسى الكليم

فاستثناء أبناء إسماعيل لم يحصل عبثاً منذ القرن السابع قبل الميلاد على الأقل ، ولابد من مناسبة دينية وديوية دعت إلى هذا الاستثناء ، وإلى السكوت عن الحالة الدينية التي تخشى منها المنافسة ويشعر بها الكهان .

ولعل المنافسة في الحقيقة كانت بين الإيمان بـ « يهوا » والإيمان بالآيل أو الإله ، فإن العرب لأقدمين لم يذكروا « يهوا » قط بين أربابهم وإنما ذكروا الآيل والإله والله تعالى ، وكان اليهود يعبدون لإيل كما يعبده العرب . ومن ذلك تسمية إسماعيل وإسرائيل وبتونيل فلما تشابه النسب بالإنتماء إلى إبراهيم ، وتشابهت العبادة بالاتفاق على اسم الإله ، حدث الرغبة بالكهان في الاستئثار من جهة والاستثناء من جهة أخرى ، فحصروا النعمة الموعودة في أبناء إسحاق ثم في أبناء يعقوب ، ثم في بناء داود ، جرياً على عاداتهم المطردة في أمثال هذه الأحوال

ومهما يكن من أمر هذا التاريخ المسكوت عنه فوجود النسبة إلى إسماعيل قديم لم تكن فيه حيلة لليهود ولا للعرب .

فلو أراد العرب أن ي اخترعوا لما اخترعوا نسبة ينتمون بها إلى جارية ، وتخص غيرهم بالانتعاء إلى السيدة المختارة .

ولو كان في وسع اليهود أن يحتكروا النسب إلى إبراهيم لما ذكروا شيئاً عن نسبة غيرهم إليه .

فالانتساب إلى إبراهيم لم يكن مسألة اختراع واختيار ، ولكنه كان مسألة تاريخ مقرر لابد من البحث فيه على هذا الأساس ، ومن هنا قيمته التاريخية التي تضيفها إلى الأسانيد القوية في سيرة الخليل

ويقتضى استيفاء البحث في الأخبار المسكوت عنها أن نشير هنا إلى المراجع التي ذكرتها كتب العهد القديم ، ولم يبق لها أثر بين هذه الكتب ولا بين غيرها من المراجع الإسرائيلية .

فليست الكتب التي ضمت إلى العهد القديم هي كل كتب التوراة المعترف بها ، لأن الكتب التي جرى الاستشهاد بها على لسان الأنبياء من بني إسرائيل لم توجد كلها بين أسفار لتوراة ، كما هو واضح من الشواهد الكثيرة التي نلم ببعضها في هذا السياق

ففي ختام كتاب الأيام الأول يقول الكاتب . « وأما داود الملك الأولى والأخيرة هي مكتوبة في سفر أخبار صموئيل الرائي ، وأخبار ناثان النبي ، وأخبار إسرائيل ، وأخبار جاد الرائي ، مع كل ملك وجبروته والأوقات التي عبرت عليه وعلى إسرائيل وعلى كل ممالك الأرض » .

لهناك على هذا كتب تاريخية لم توضع بين كتب العهد القديم لأن كتاب سموئيل موجود بينها ، ولا يوجد بينها كتاب للنبي ناثان ولا للرأى جاء .

وفى الإصحاح التاسع من كتاب أخبار الأيام الثانى أن « بقية أمور سيمان الأولى والأخيرة أما هى مكتوبة فى أخبار ناثان النبي ، وفى نبوة أخيا الشيلونى وفى رؤى يعدو الرأى على يريعام بن نباط »

وقد تقدم أن كتاب ناثان غير موجود ، وكذلك نبوة أخيا الشيلونى ورؤى يعدو الرأى ، فأنهما غير موجودين على نفراد أو على اتصال بغيرهما من الكتب المعروفة .

وفى الإصحاح الرابع عشر من كتاب الملوك الأول : « وأما بقية أمور يريعام كيف حارب وكيف ملك فأنها مكتوبة فى سفر أخبار الأيام للملك إسرائيل » .

وجاء فى الإصحاح السادس عشر من كتاب الملوك الأول « أن بقية أمور يعشا وما عمل وجبروته أما هى مكتوبة فى سفر أخبار الأيام للملك إسرائيل ؟ »

وليس فى كتاب الملوك شىء عن هذه الأمور ، ولأعن أمور تاريخية أخرى وردت الإشارة إليها مودودة إلى نحو ثلاثين كتابا لم يبق منها أثر محفوظ .

ومن هذه الأمور ما هو منسوب إلى الإله كما جاء فى الإصحاح الحادى والعشرين من كتاب العدد حيث يقول الكاتب : « لذلك يقال فى

كتاب حروب الرب واهب في سوفة وأنوية أرنون ومصيب الأودية ، .  
 أو كما جاء في الإصحاح العاشر من كتاب يشوع . « حينئذ كلم يشوع  
 الرب يوم أسلم الرب الأمورين أمام بنى إسرائيل وقال أمام عبيون  
 إسرائيل : يا شمس نوحى على جبعون ويا قمر على وادى إيلون فدامت  
 الشمس ووقف القمر حتى انتقم الشعب من أعدائه ، أليس هذا مكتوبا في  
 سفر ياشر ؟ »

وليس بين المراجع المحفوظة كتاب ياشر الذى أشير إليه في هذين  
 الموضعين ، وقد أشير إليه في موضع آخر من كتاب صموئيل الثانى حيث  
 نقول : « ورثى داود بهذه المراثاة شاول ويغرياثان ابنه ، وقال : إن يتعلم  
 بنو يهوذا تشيد القدس . هو ذا مكتوب في سفر ياشر »

ويؤخذ من مراجع كثيرة كالكتاب الرابع لعزرا وكتب الحكيم فيلون  
 وكتب إباء الكنيسة الأولين أن أسفاراً غير الأسفار الخمسة كانت تنسب  
 إلى موسى عليه السلام ،

وصفوة القول فى هذا الصدد أن المراجع الإسرائيلية قد سكنت عن  
 بعض الأمور ولم تستوعب أموراً أخرى فى سجلاتها المحفوظة فليس من  
 الجائز أن يتعرض المعترضون على أمر من الأمور التاريخية لأنه غير  
 منكور فى تلك المراجع ، وإذا جاز أن يذهب بعض السجلات من تاريخ  
 سليمان وأبنائه فمن الجائز أن تذهب سجلات أقدم منها فى التاريخ ،  
 كالسجلات التى حفظت عن عهد إبراهيم ، وهى أقدم منها بعدة قرون .

وإذا صرفنا النظر عن هذا كله ، ولم نقدر أن هناك أخباراً مسكوبة  
 عنها ، وأخباراً ضائعة ، فالمسألة التى لا يصح الخلاف عليها عند المقابلة

بين المصادر القديمة وهي نقص المصادر اليهودية حتى في أخبار البلاد المجاورة لمملكة إسرائيل ، فإن المصادر الإسلامية أوفى بأخبار هذه البلاد من مصادر اليهود

ويكفي لتقرير ذلك أن كتب اليهود لم تذكر قط أخبار عاد وثمود . وانفراد القرآن الكريم بذكرها مع ما جاء عنها في المنثورات العربية . ولولا أن اسم عاد واسم ثمود قد وردا في جغرافية بطليموس لكان من اليسير على الدين يحملون اسم الحرافة على أطراف ألسنتهم أن يزعموا أنها إحدى الخرافات ولكن اسم عاد Oadita واسم ثمود Thamudita قد وردا في جغرافية بطليموس ، راس متعتهما كما وصفه الجغرافي الكبير بعيداً من مملكة إسرائيل ، فإذا كان بطليموس قد سمع بهما فلا بعقل أن يكون أمرهما محجولاً عند كتاب العهد القديم ، وإنما المعقول أن اسكوت عن كل رسالة في أبناء إسماعيل هو المقصود

\* \* \*

ومن الواجب تقرير هذه الملاحظات قبل الانتقال إلى مصادر الأحافير وتعليقات المؤرخين المحدثين ،





## الباب السادس





## البلاد والسكان

بلاد الشعوب التي تعرف بالسامية - أو على الأصح بالعربية - هي شبه جزيرة العرب ، ومن شبه جزيرة العرب ، هاجرت بعض القبائل إلى بلاد الهلال الخصيب بين وادي الفرات والبحر الأبيض المتوسط وهاجرت قبائل أخرى من جنوب شبه الجزيرة إلى الحبشة في أفريقية .

والرأي الغالب أن الهجرة تتبع طريقها من جنوب الجزيرة إلى شرقها في محاذاة البحر الهندي فالخليج الفارسي فنهر الفرات إلى اقاصم شمالا ، ويرتفع بعض المؤرخين بقول نوح من أفواج الهجرة العربية إلى القرن الثلاثين قبل الميلاد ، ثم تتابع الأفواج من هذا الطريق إلى ما بعد التاريخ .

قال آشوريون والأكاديون والبابليون والكلدانيون هم أفواج متلاحقة على فترات متباعدة تتراوح الفترة منها ما بين ستمائة سنة وألف سنة . وأقدمها ما أقام في الشمال ، لأن الأقاليم الشمالية في وادي النهرين كانت أخصب الأقاليم وأصلحها للزراعة والمرعى خلافا لأقاليم الجنوب التي كانت مغمورة بماء البحر الملح وظلت كذلك زمنا طويلا قبل أن يتحسر عنها الماء وتصبح فيها الأرض للسكن والزراعة ، فلما انحسر عنها الماء أصبحت أعمر لجهات في وادي النهرين ، لقيام المدن على شواطئها ووفرة الموارد فيها من التجارة والزراعة .

ومن شمال العراق كانت قبائل المهجرين الأوائل تتحدر إلى بادية الشام وإلى شواطئ البحر الأبيض المتوسط على مقربة من صحراء سيناء

فالقبائل العربية التي أقامت في فلسطين من شمالها إلى جنوبها إنما قنمت إليها على الأكثر من الشرق لا من الجنوب ، ولم يظهر لنا من الآثار ما يدل على هجرة كبيرة من طريق الحجاز وشواطئ البحر لأمر قبل الدعوة الإسلامية ،

وسبب ذلك أن الحجاز - كما هو معلوم - واد غير ذي ذرع ، فلم يكن فيه من السكان من يزحفون في جسد كبير لغزو البلاد الشمالية ، وكان معظم الرحلة فيه للتجارة مع القوافل التي تذهب وتعود ، ولا يبقى منها في الشمال إلا العدد القليل ، ولكنه مع هذا كان طريقا غير منقطع من طرق التجارة القديمة . لأن سلوك القوافل بين اليمن والعقبة على طريق البر أيسر من سلوكها بحرا مع قلة السفن واعتماد العرب في أسفارهم على الجمل الذي سموه بحق سفينة الصحراء .

وربما حدث مرات أن يوقل العرب الشماليون جنوبا كلما ضاقت بهم مساكنهم أمام المخيرمين عليهم أو حاقت بهم نكبة من الزلازل والصواعق وهي كثيرة في تلك البقاع كما ظهر من آثارها الباقية إلى هذه الأيام .

ولهذا يعتقد المؤرخون أن اليمن هي مصدر العربية الأولى ، ويتلاقى هنا رأى المؤرخين الأقدمين من أهل الحجاز ، إذ كانوا يقولون إن العرب العاربة هم أهل اليمن ، ثم يليهم العرب المستعربون

ولكن هذا الترتيب إذا صح من حيث النسب لا يصح من حيث الارتقاء باللغة العربية ، فإن اللغة العربية الأولى في اليمن لم تبلغ من الصقل والقصاحة وانتظام القواعد ما بلغت لغة الحجاز ، فهي نهاية الدورة بعد

مطاف اللغة العربية من أقصى الجنوب في شبه الجزيرة إلى أقصى الشمال في العراق ، إلى الرقعة الوسطى بين العراق والبحر الأبيض المتوسط ، وهي لا تزال ترتقي وتتهدب في كل مرحلة من مراحل المطاف ، على أن البقايا التي خلفت منذ عشرات القرون قبل الميلاد لا تدع مجالاً للشك في وحدة اللغة بين الأقوم العربية في شبه الجزيرة العربية وفي أرض لاهل الخصب ، ويقول البرايت Albright في كتابة عن أحافير فلسطين<sup>(١)</sup> :

« إن اللغات السامية المشهورة في القدم هي الأكادية - الآشورية البابلية والسامية الشرقية والسامية الغربية ، وتنقسم هذه إلى العربية الشمالية والعربية الجنوبية أي المعينية والسبئية والآثيوبية ومعها لهجات شتى بعضها قديم وبعضها حديث ، وكل تقسيم من هذه التقسيمات فإنما هو مسألة إصطلاح ، والتفرقة فيه أقل جداً من التفرقة بين اللغات الهندية الجرمانية التي دسها الباحثون خلال القرن أو القرن والنصف الأخير إذ أن اللغات السامية القديمة عدا الأكادية تتقارب في الأجرومية والنطق بحيث تشترك كل لهجة وما جاورها ولا يلحظ الانتقال من لهجة إلى لهجة إلا كما يلحظ مثل هذا الانتقال اليوم بين اللهجات الفرنسية والجرمانية ، ولما بدأ عصر الآباء العبريين عند مطلع الألف الثانية قبل الميلاد لم يكن الفرق بين اللغات يزيد على الفرق بين اللهجات العربية الأصلية في هذه الأيام ، ولم تكن الأكادية نفسها منفصلة عن سائر اللغات السامية الغربية أكثر من الانفصال بين المالطية والعراقية الحديثتين » .

Archaeology of Palestine by Albright (١)

ويقدر علماء المقارنة الدينية مثل هذا عن التقارب بين عبادات العرب الأولين . فيقول الأستاذ أندرسون في مجموعة العهد القديم والدراسات العصرية<sup>(١)</sup> . « إن إله الكنعانيين الأعلى - إيل - يعبد بأسماء متعددة بين الساميين الغربيين ، ويعرف باسم شدي ، وإيل عليون ، وسالم ، وصادق ، وحداد .

ويرى أنجل Engnell أن سم يهوا واحداً من هذه الأسماء كان مهماً على عهد موسى فأحياء موسى بدعوته ، ثم امتزج اسم يهوا بالصيغ الأخرى ولا سيما صيغة إيل عليون في أورشليم وتم هذا الامتزاج بسهولة لأنها عنوان على إله واحد » .

ثم قال إن الوحدانية التي كانوا يدركونها في ذلك الزمن لم تكن وحدانية تفكير ولكنها كانت وحدانية تغليب لرب من الأرباب على سائر الأرباب .

ويقول وولي Woolley صاحب أهم المباحث في تاريخ إبراهيم . « إنه من المحتمل جداً ، وأن لم يكن ثابتاً ثبوت اليقين أن اسم يهوا كان معروفاً عند بعض قبائل سورية الشمالية قبل زمان موسى بعهد طويل<sup>(٢)</sup> » . والظاهر أنهم كانوا إلى الزمن الذي كُتب فيه المزمور الخامس والثلاثون بعد المائة من المزامير المنسوبة إلى داود عليه السلام يصفون يهوا بأنه « مفرق جميع الآلهة » .

(١) The Old Testament and Modern Study

(٢) Abraham by Woolley

والظاهر كذلك أنهم كانوا إلى ما بعد خروجهم من مصر لا يزعمون أنهم مميّزون على القبائل الأخرى . بل يخطر لهم كما جاء في الاصحاح الأول من سفر التثنية أن الرب « يغضبه لهم قد أخرجهم من أرض مصر لينفخهم إلى أيدي العموريين ويهلكهم على أيديهم » .  
وظاهر كذلك أن وحدة الأصل واللغة كانت توقع اللبس في تسمية القبيلة الواحدة أو الشعب الواحد ، فنسخة يهوا من العهد القديم تسمى سكان غرب الأردن بالكنعانيين ، ونسخة الوهيم كانت تسميهم بالعموريين كما يرى من مراجعة الاصحاح الأول من سفر لقضاة .  
ويعيننا في هذا الفصل أن نبرز هذا التشابه في السلالة العربية منذ أقدم العصور التاريخية ، فلم نعثر في مصدر واحد على خبر يفهم منه أن إبراهيم التقى بمن يعارض عقيدته الإلهية بعد خروجه من موطنه الأول ، وقد كانت في طريقه عبادات مطية مختلفة وأرباب محليون مختلفون ، وشأن هؤلاء كشأن الأولياء ولقدسين الذين يتشفع بهم أبناء كل جهة في الأمم التي تؤمن بالوحدانية ، فأنباء الجهة يفضلون أولياعهم وقديسيهم وقد يتحاربون من جهتهم إلى جهة أخرى فلا يتكرونها التشفع بالاولياء والقديسين في الجهة التي تحولوا إليها ، لأنهم أصحاب الحق فيها . أما العقيدة الإلهية فهي واحدة أو متقاربة ، ولولا ذلك لما كان الخليل عليه السلام يوقر ملكي صادق ويقدم قريبته للإله عليون كما روى سفر التكوين ،

إنما اشتد لخلاف اديسي وحلاف العصبية بين أساء هذه الشعوب عندما وقر في أنهما طائفة من العبريين أنهم هم وجدهم ذرية إبراهيم المختارة ، وكانت دعوىهم هذه طارئة لم يسمع بها إلا بعد أيام موسى بمئات السنين ، وفي هذا يقول سفر التثنية : « أنتم مارون تسخم اخوتكم

بنى عيسو الساكنين في سمير ، فيخافون منكم فاحترزوا جداً .  
لا تهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرضهم ولا وطأة قدم . وعيسو قد  
أعطيت جبل سمير ميراثاً .. طعاماً تشترون منهم بالفضة لتأكلوا وماء  
تبتاعون منهم بالفضة لتشربوا ... ومتى قرئت إلى تجاه بنى عمون  
لا تعادوهم ولا تهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرض بنى عمون  
ميراثاً ، ولبنى لوط قد أعطيتها .. وهى أيضاً تحسب أرض رفائيلين ،  
سكنوها قديماً . لكن العمونيين يدعونهم زمزميين . شعب كبير وكثير  
وطويل كالعناقيين أبادهم الرب من قد صهم فطربوهم وسكنوا مكانهم إلى  
هذا اليوم . » .

هكذا كانت حال الشعوب المتقرعة على لأصول العربية ، ولكنه لم تكن  
وحدها فى بقاع الهلال الخصيب أو بين النهرين ، إذ كانت هذه البقاع  
مفتوحة للواردين من الشرق والغرب والشمال ، وما حدث فى عهد  
التاريخ المعلومة قد حدث مثله فى العهد التى لم يدركها التاريخ ، قد  
حدث مثله من الشرق يدعون بالسومريين ، وأناس من الغرب يدعون  
بالحيثيين ، وأناس من الشمال مجهولون يحسبهم المؤرخون تارة من  
السومريين وتارة من الحيثيين ،

فالسومريون فى الغالب من أصل مغولى ، وسواء ثبت أنهم من المغول  
أو ثبت غير ذلك ، فالأمر الذى لا شك فيه أنهم من غير السامريين  
أو السلالة العربية ، لأنهم كانوا يتكلمون لغة غروية Agglutinative بعيدة  
جداً عن أصولها وقواعدها من اللغات السامية الانشقاقية ومنها العربية  
Inflectiona . ر ... ومن المقابلة بين صورهم وتماميلهم وبين الصور



والتماثيل العربية في أرض بابل وغيرها يبدو الفرق واضحاً بين الملامح والتسمات ، فضلاً عن الفروق البعيدة في الطبائع والعادات ، ولكنهم لم يعرفوا باسم غير الاسم الذي أطلقه عليهم العرب الأقدمون ، وهو اسم السومريين أي سمر الرؤوس كما جاء في وصفهم على الآثار

والحيثيون على الأغلب أريون قدموا من الشرق إلى آسيا الصغرى قبل فجر التاريخ ، ولابد أن يكون مقدمهم إلى آسيا الصغرى بعد احتلال الساميين للبلاد الخصيب بقوة لم يستطع الحيثيون أن يتغلبوا عليها ، وإلا لما تجاوزوا هذه البقاع المخصبة إلى ما وراءها .

ويذهب أناس من المؤرخين المحدثين إلى أن لعبوريين أيضاً من الأتوام التي لا تنتمي إلى سلالة سامية عربية ، ومن هؤلاء المؤرخين العلامة سايس Sayce المشهور .. وحجته في ذلك أن صورهم على معبد رسميس تخالف في اللون والقامة صور الأتوام الأخرى من أبناء آسيا الغربية ، وهي حجة لا نهض وحدها أمام اللغة وانقطاع الصلة بينهم وبين كل قطر من الأقطار التي يفرض الفارضون أنهم قدموا منها ، ولا يعقل أنهم قدموا من أوربة عن طريق أفريقية وهي خالية ثم اختاروا بقاع فلسطين وسورية دون غيرها ، ولا يعقل كذلك أنهم حاربوا أبناء البلاد التي وقعت في طريقهم وتغلبوا عليهم راجت زهم دون أن يسلبوهم أرضهم ويستقروا فيها ، وليس أقرب إلى التقدير الصحيح من مجيئهم في زمن قديم من الشرق عند وادي الفرات ، ولعلهم ينضمون إلى الأرض المعروفة باسم ( اهر ) هناك ، ولا اعتداد بلون البشرة أو طول القامة ،

فلم يثبت قط أن الحو العربي منذ الأزمنة الخالية كان يستلزم السمرة والقصر ، ولم يزل بين أجناس الجنوب عمالقة غير العموريين .

ذلك يجعل الحال من حيث السكان في بلاد النهرين والهلل الخصيب ، فمن شرق الدجلة إلى شاطئ البحر الأبيض المتوسط عشائر عربية تقيم وتترحل وينافس بعضها بعضاً على المرمى والمورد كلما ضاقت بها البقاع أو حاصت من الجنوب وارد جديد

وكان السلطان الأكبر على هذه العشائر للدولة التي تقوم في العراق ، سواء كانت دولة لأشوريين أو الأكاديين أو البابليين ، أو كانت دولة السومريين قبل هؤلاء أجمعين . لأن هذه العشائر تقيم وتترحل في بقاع لا تنفصل عن بقاع النهرين ، وربما دخل بعض البقاع في حوزة مصر وتولاها حكم من قبل فرعون ، وربما اقتدى بعض العشائر بالمصريين في لعادات والعبادات ، وربما انتقل بعضهم إلى مصر مرتادين أو متجرين فاقتبسوا كذلك من عاداتها وعماداتها ، ولكن وحدة اللغة ووحدة المكان ووحدة العادات كانت هي الغالبة على طول الزمن ، ولهذا كان الولاة المصريون على آسيا الغربية يكتبون إلى فرعون بالخط المسماري وعلى الواح الطين المطبوخ ، كما كان يكتب البابليون والأشوريون .

وحدث غير مرة أيام ضعف الدول أن تجتريء العشائر القوية عليها فتتوهمها وتنشئ فيها دولتها . حدث هذا من العموريين والعيلاميين في وادي الفرات ، وحدث من الرعاة الذين شتهروا باسم الهكسوس في وادي النيل ، ويرتبط تاريخ الخيل كما يلي بقيام هذه دول وانتقال هذه لعشائر من أماكنها كلما قامت لإحداها دولة مستقرة في الحواضر

والمواصم ، وهجرة إبراهيم على اتصال وثيق بالزعازع التي تنشأ حتماً من تبدل النظم وتبدل العبادات والكهانات وحلول الجديد منها محل انقديم مع المساومة والمصالحة بين النظام المقبل المعمول به والنظام المدير المهجور .

ولكننا على كثرة الأحافير لا نجد بينهما خبيراً يعين لنا التاريخ في حادث من الحوادث تعين الجزم واليقين . ولم يهتد المنقبون إلى تاريخ منها إلا على وجه التقريب ، ويعد الموازنة والترجيح .

وعلة ذلك أن الدول الكبرى في تلك العهود لم تكن موحدة الحكومات . بل كانت منقسمة موزعة يتولاها في الوقت لواحد ثلاثة أمراء أو أربعة أو أكثر من ذلك ، فإذا حاول المنقب أن يضع لهم ترتيباً متعاقباً لم يثبت أن يتكشف له من محفورات جديدة أنهم كانوا في عصر واحد ، ومن الأمثلة الكثيرة على هذا أن المنقبين كانوا يعينون سنة ١٨٤٠ قبل الميلاد لحكم حمورابي ، ثم انكشفت أحافير ( ماري ) للأستاذ اندريه باروت André Parrot فقدموها قرناً كاملاً إلى نحو سنة ١٨٤٠ لأنهم وجدوا ملوكاً معاصرين له وكانوا يحسبونهم سابقين له في موطنه

وفي مصر كان المظنون أن ترتيب الأسر متعاقب ، ثم ظهر من النقوش المتوافقة في الزمن أن الأسر الثانية عشرة ولثلاثة عشرة والرابعة عشرة حكمت في عصر واحد بين أقاليم الوجه البحري والصحراوي ، وأن الإصلاحات التي تمت في إقليم لشلال لم تكن من عمل الهكسوس المعاصرين ، وأن من هؤلاء الهكسوس من كان يرسل الهدايا والأتاوات إلى ملوك الصعيد ويقول المؤرخ بقري Patne أن لصورة التي على

معبد بنى حسن هي صورة رئيس من الهكسوس ، وإن الكلمة مركبة من هيك بمعنى أمير ومن شو اسم القبيلة ، وأنه يضاهي اسم ( خيان أو شر ) المنقوش بين أسماء الملوك الشعاليين على معبد تحوتمس الثالث بالكرك . . واسم خيان هذا خليف أن يقف هذه القارىء ، لأنه قريب من اسم ريان الذى حسب مؤرخو العرب ، لأقدمين بين أسماء ملوك الرعاة ، ونتيجة هذا التداخل فى أزمنة الأمر الحاكمة أن يلتبس الأمر على المؤرخ عند تعيين أوقات لحوادث وتعيين اسم الأمير الذى تنسب إليه ، وقد مضى زمن على الهكسوس فى الوجه البحرى وهم رواد يطلبون للمرعى والضياقة ولا يجسرون على المنازعة فى الملك ، فإذا وجدت لهم آثار سابقة لعصر دولتهم فلا يلزم من ذلك تعديل تاريخ الدولة ، لأن دخول الهكسوس إلى مصر للمرعى والرحلة من مكان إلى مكان غير دخولهم بجمعهم وجنودهم للسيطرة وإقامة ملك بأسمائهم ، وكل ما يدل عليه السماع لهم بالدخول وهمال الحيلة فى أمرهم أن فراعنة الصعيد كانوا يومئذ فى شغل بالنزاع بينهم عن الحيلة ولتحصين .

ولا داعى كذلك لتخطئة المؤرخين الذين نقبوا فى فلسطين ، فعينوا للهكسوس تريخا غير تاريخ دولتهم بديار المصرية ، فإن زحف الهكسوس على جنوب فلسطين سابق بالبداية لقيام دولتهم بالوجه البحرى من أرض مصر ، فالمنقبون فى مدينة أريحا علموا من بقاياها أنها خربت بالزلازل وقذائف البراكين ثلاث مرات ، وعلموا من أساليب لبناء ونقش الفخار وأثر التحال على المنسوحات فى طبقات الأرض متى كان الموعد المقارب لكل كارثة من هذه الكوارث . وفى الدور الثالث وجدوا مقابر للهكسوس واستطاعوا أن يبينوا وقتا لوجودهم بأرض كنعان

حوالى سنة ١٧٥٠ قبل الميلاد ، وعلموا أن أمير ( أريحا ) تواطأ مع الهكسوس على غزو مصر ، وأن هؤلاء أقاموا معه موطئا يسمونه كاتب الوزير للرقابة على البيادر وخزائن الغلال ، وأن الفترة كانت فترة انتمحلال وهزال أصاب الدول فى مصر والعراق وشجع الرعاة والقبائل الرحل على غزوها وتوطيد أقد مهم فيها ، فكان هجوم الهكسوس على مصر مصادرا لهجوم قبائل البدو من عيلام وعمور على بابل ، وكانت الأرض التى فى طريق مصر موزعة بين العمالقة والحيثيين واليبوسيين والعموريين ، وليس بينهم ذكر للعبرانيين ،

إلا أن المنقبين الذين عثروا زمنا للهكسوس حوالى سنة ١٧٥٠ لم يعرفوا من هم هؤلاء الهكسوس<sup>(١)</sup> على وجه التحقيق ولكنهم استخلصوا من « خط السير » الذى اتبعوه بعد خروجهم من مصر منهزمين أنهم عادوا إلى موطنهم فى شمال سوريا ، وأنهم على الأرجح مزيج قديم من الأراميين والحيثيين ، ولم يطل مقامهم بمصر أكثر من قرن ونصف القرن ، ثم تعقبهم المصريون ودمروا المدن التى تواطأت معهم على غزو الديار المصرية ، ومنها أريحا ، وقد وجد المنقبون فيها بين الفصوص الكثيرة فص خانم باسم خاميس أو أحسن قاهر الهكسوس .

إلى هذا التاريخ لم يكن للعبريين الذين يسمون أنفسهم بأبناء إسرائيل أى أثر بين القبائل التى فى طريق مصر ، ولم يذكر لهم اسم فى أثر من الآثار التاريخية قبل سنة ١٢٢٠ قبل الميلاد .

(١) كتاب قصة أريحا للأستاذ جارستانج وابنه Garstang

في هذا الأثر يروي الفرعون مرتفتاح خبر حلقته القادسية على مسقطن وجيز وويوانام وإسرائيل ، ويقول أنه محا إسرائيل فلم تبق منها باقية ، ويؤيد خبره هذا أن النصب الذي أقيم بعد ذلك مصجلا لانتصار رمسيس الثالث على العموريين والفلسطينيين والحيثيين سنة ١١٩٠ قبل الميلاد ، لم يرد فيه ذكر لإسرائيل ،

وعصر إبراهيم قبل هذه الفترة على لتحقيق ، فمن القرن الثاني عشر إلى القرن الثامن عشر قبل الميلاد لم يكن لإبراهيم وذريته مقام في غير الجنوب عند جيرار أو وراها جنوبا ، ولم يكن لإبراهيم مقام في حبرون ، ولهذا يرجح الدكتور ( كامبيل ) أن إبراهيم لم يدفن في سفرة مكفيل بحبرون على مقربة من أورشليم ولكن الذين انتسبوا إليه تعلقوا بذكرى هذا المدفن لتسويغ دعواهم في مملكتهم ، ولابد هنا من إبراهيمين أحدهما جاء بعد الآخر بزمان طويل ،

ويذهب الدكتور كامبيل بعيداً جداً في هذا القرض فيشير إلى ورود اسم إبراهيم في الآثار البابلية ، وقد ورد خلال قصة زراعية حيث قيل : إن إبراهيم استنجر ثورا للزراع من أحد الفلاحين ، ولا شأن إبراهيم هذا بسيرة الخليل ، ولكن الدكتور كامبيل يسرد أسماء أخرى في الأحافير قريبة من هذا الاشتقاق ، ومنها « برمراما » ، وهو على رأي الدكتور قد يكون أمر مرابي الذي هو أموري بعمينه ، وهو لا شك جد من جند العموريين الذين ملكوا بابل ، وكانت منهم شعبة تملك بيت المقدس وحبرون بجورها ، فلما امتزج العموريون والعبريون ، وشتروا في عبادة وفي السيادة ، صعد العبريون بنسبهم إلى جد مدفون في حبرون سمي إبراهيم

ونكروا أن قبره مشترى بالمال من ملوك الأرض<sup>(١)</sup> الاصلاء ، فليس في دفنه ثمة عدوان ولا إساءة

وقصة الإبراهيميين قد لجأ إليها كاتب منقب لا يعلو في فروضه على هذا المثال ، وهو السيرليونار صاحب كتاب إبراهيم والكشوف الأخيرة ، فقد رجح أن إبراهيم غير إبرام ، وقال أن تسمية الحفيد باسم الجد كانت مأخوذة جدا في البلاد البابلية كما يظهر من مقابلة أسماء الملوك من أسرة واحدة ، فإذا كان لإبراهيم جد باسم إبرام كما جاء في كثير من الروايات فالأقرب إلى المأخوذ أن المتأخرين بعد عصره جمعوا بين أحبار الاثنين ، ووصلوا عمر أحدهما بعمر الآخر فبلغوا بهما مائة وخمسا وسبعين سنة

وغير بعيد أن يكون العبريون المتأخرون قد تكلموا عن إبراهيميين لا عن إبراهيم واحد ، فهذا التاريخ الغامض قد زاده اختلاطا على اختلاط دعوى الصائفة العبرية التي تقتسب إلى إبراهيم إنها تريتة اتى ترثه في الأرض والسما ، وأنها ورثت أرض فلسطين من أيام إبراهيم مع أنهم كانوا إلى أمام موسى بشعرون المرعى والمورد فيها بالفضة ، ولم يستطيعوا أن يدخلوا فلسطين إلا بعد ضعف العموريين والحيثيين والهكسوس

ومن حقائق التاريخ المطردة أن ملك هو بلاء لقيائل الرجل ، فلما ملك الحيثيون والهكسوس ضاعوا واندحروا ، ولما هجم العموريون في بابل وفي بيت المقدس ، ولما دخل العموريون أنفسهم بيت المقدس وملكوا فيها ، ضاعوا واندحروا وحق بهم ما حاق بالقيائل الأولى .

(١) Race and Religion by C. G. Campbell

فالمملك هو نهاية كل قبيلة من تلك القبائل ، وقد ظلت كلها قبائل نامية إلى أن ملكت ، فانتتهت بذلك إلى بوره الأخير

وعلى هذه لسنة عاش العموريون والكنعانيون والحيثيون ، وعاش معهم المبريون قلة ضعيفة إلى أقصى الجنوب من تلك السقاع ، فكان وطن إبراهيم عند سيناء وشمال الحجاز ، وكان الجنوب مفتوحا له وأيسر له من الشمال ، حيث تجول القبائل التي بلغ من قوتها أن تغير إحداها على بابل وتغير الأخرى على مصر ، فأيسر من إجلائها عن أرضها أن يبقى حيث هو ، أو يمتنع في الجنوب ويستقبل الحجاز ، وعبرة التاريخ هنا أن المتحذلقين الذين خطر لهم أن ذهاب إبراهيم إلى الحجاز أعجوبة ملفقة يرون بالنظر الصادق أنها هي التقدير الصحيح ، وأن الأعجوبة هي اتجاهه من الجنوب إلى الشمال



## اللغة

ربما كان من المفاجآت عند بعض الناس أن يقل لهم إن إبراهيم عليه السلام كن عربيا ، وأنه كان يتكلم اللغة العربية .

ولكنها الحقيقة التاريخية التي لا تحتاج إلى فرض غريب أو تفسير نادر غير ترجمة الرقع بما يعنيه ، وإنما الفرض الغريب أن يحيد المذبح عن هذه الحقيقة لينسب إبراهيم إلى قوم غير قومه الذين هو منهم في الصميم .

وليس معنى هذا بالداهية أنه كان يتكلم العربية التي تكتبها اليوم أو نقرأها في كلام الشعراء لجاهلين ومن عصرهم من العرب الأقدمين ، فلم يكن في العالم أحد يتكلم هذه اللغة في عصر إبراهيم ولا في العصور اللاحقة به إلى القرن الرابع أو الثالث قبل الميلاد

وإنما اللغة العربية المقصودة هي لغة الأقوام التي كانت تعيش في شبه الجزيرة العربية وتهاجر منها وإليها هي تلك الحقبة ، وقد كانت لغة واحدة من اليمن إلى مشارف العراق والشام وبخوم فلسطين وسيناء

ولقد عرفت تلك اللغة حين دسم لغة السريانية غطا من اليونان في التسعوية ، لأنهم أطلقوا اسم آشورية أو أسورية على الشام الشمالية ، فشاعت تسمية العربية باسم السورانية ، والسريانية من المكان الذي أقامت فيه بعض قبائل قبل العرب الوافدة من شبه الجزيرة منذ أقدم العصور ، قبل عصر إبراهيم بزمان طويل

واشتملت هذه اللغة السريانية في بعض الأزمنة على عدة لغات لا تختلف بينها إلا كما اختلفت لهجات القبائل العربية قبل الدعوة الإسلامية ، ومن هذه اللغات لغة آرام وكتعان وأنوم ومواب ومديان وما جاورها في الأقاليم المعتدة بين العراق وسيناء .

وربما كانت المناجاة أشد على من يسمع أن الخليل لم يكن عبريا من العبريين .

فقد مضى زمن طويل والناس يفهمون أن العبرية واليهودية كلمتان بمعنى واحد ، ولم تكن اليهودية قط مرادفة للعبرية في معنى صحيح .

فالعبرية في نحو القرن العشرين قبل الميلاد كانت كلمة عامة تطلق على طائفة كبيرة من القبائل الرحل في صحراء الشام ، وكان من أبناء هذه القبائل من يعمل كالجنود المرتزقة هنا وهناك حسب المواقع والمناسبات ، وبهذا المعنى ورت كلمة العبري والإبري والهيبري وما قاربها لفظا في أحافير ، تل العمارنة وفلسطين وآسيا الصغرى والعراق ، وجاءت بهذا المعنى في الكتابات المسمارية والفرعونية ، ولم يكن لليهود وجود في ذلك الحين .

ولا وجد اليهود وأسسبوا إلى إسرائيل كانوا هم أنفسهم يقولون عن العبرية أنها لغة كتعان ، ثم انطوت العبرية في الآرامية التي غلبت على القبائل جميعا بين فلسطين والعراق مع اختلاف يسير بين الآرامية الشرقية والآرامية الغربية ،

وأصبحت العبرية لهجة تختلف بتطق بعض الحروف كما تختلف ، لقبائل ينطق الشين وكاف ، أو مطق الميم واللام إلى هذه الأيام

ففى الإصحاح الثانى عشر من سفر القضاة يقول : « كان رجال جلعاد يقولون له أنت من أفرايم ؟ فإن قال لا ، كانوا يقولون له : قل شبولث فيقول : شبولث ، فكانوا يأخذونه ويذبحونه » .

ولما كشف حجر موبّ المشهور<sup>(١)</sup> وجدت الكتابة عليه قريبة جدا من العبرية ، وهو يرجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد .

وقد أقام هذا الحجر ملك موبّ ميسا بن شمس ، وقال فيه : إن الإله شمس ( أى الشمس ) نصره الله على إله إسرائيل ، وأنه بنى هيكل بعل ، ونكر ( شتار شمس ) فى موضع آخر ، كما قال . إنه جر محارب ( يهوا ) أمام ربه المعبود ، وكان هذا الرب راضيا عنه بعد جفاء عقاب

ويظهر من أحافير اليمن والعراق والشام وفلسطين أن أسماء الإله واحدة فى جميع هذه البلاد . ففى كلامها اسم بعل والرب وايل وصادق بمعنى المعطى الوهاب ، ومن هذا التشابه اسم ملكى صادق فى فلسطين واسم ايل صادق فى معين وحضر موت .

ومن أقوى الأشياء دلالة على العلاقة بين إبراهيم والحجاز أن اسم بعل يطلق كثيرون على الإله فى ديانات جميع القبائل ما عدا القبائل التى دانت بدعوة إبراهيم وخلفائه ، فإن إطلاق اسم البعل على لاله مكروه فيها لا يذكرونه إلا عرضا فى تركيب الأسماء التى يتوارثها الناس بغير نظر إلى معناها ، وقد ورد اسم البعل فى ديانات الجزيرة العربية ما عدا نيابة

(١) كشفه كلية الآلمانى سنة ١٨٦٨ .

الكعبة أو بيانة الحجاز ، ومن قال ان اسم ( هبل ) تصحيف لاسم ( يهو هبل ) لم يستند إلى دليل ولا قرينة معقولة . إذ لا معنى لتصحيف الكلمة في اسم الصنم مع وجودها في اللغة بمعنى السيد أو الزوج إلى اليوم ، ولو كانت الكلمة منسية لما كان بالتصحيف من غرابة ، وأما وهي مفهومة محرونة فتصحيفها في اسم صنم معبود غير معقول ، وأبعد من هذا القول ان يقال إن ( هبل ) منحوت من كلمة يهو وكلمة هبل ، فإن الدعوة إلى يهو تناقض الدعوة إلى هبل ، ومن آمن بهذا لم يؤمن بذاك ، إلا ان يقال ان اسم يهو مأخوذ من لغة العربية الحجازية أو لجنوبية ، وينبغي لمن يقول هذا أن يستشهد بأمثلة لوجود الكلمة مفردة ومقتربة هبل في أثر ثابت ، وليس بهذا الأثر وجود ،

ويرجع بعضهم أن اسم إبرام يتألف من أب ورام هنا بمعنى أحب ، فاسم إبرام إذن يعنى محبوب الله ، وهو وصف يوافق تلقليه بخليل الله ، ويستبعد مرجليوت<sup>(١)</sup> أن تكون ( رام ) من مادة الرفع كالرامة التي تطلق على القرية في البناء العالي ، وتجمع على رام كما تجمع ساعة على ساع وحالة على حال وحنة على حان ،

وينقل مرجليوت عن جليزر Glaser أن الملك الحميري شرحبيل يعفور ذكر اسم الله في الحجر المنقوش على سد هارب فسماه « هبل السمائي والارضين » وأهم عرفوا التوحيد في منتصف القرن الخامس للميلاد ،

(١) رسالته في مطبوعات الاكاديمية البريطانية سنة ١٩٢٤ .

وينقل عن دسو Dussaud أن الأحافير النبطية التي ترجع إلى القرن الثالث قبل الهجرة تدل على تقارب شديد بين الآرامية والعربية المصحى .

وقد لوحظ التقارب بين اللغات أو اللهجات العربية ، فيما هو أقدم من ذلك كثيراً بحيث لا يحسب تاريخه بأقل من ألفى سنة قبل الميلاد . فإن أداة التعريف وضمير المتكلم والغائب وكلمات النفي والنهي وتصريف الأفعال مشتركة في اللغة العربية واللغة الآشورية التي تنسب إليها السريانية كما تقدم .

وهذا التقارب هو الذى أوحى إلى الأستاذ بيروتى أن يترجم اسم ( ديمقى اليشمو ) بحبيب الله من المقة بمعنى الحب والأيل بمعنى الله وضمير الإضافة ، وجاء ظبى فظن أن هذا الاسم يطابق في الزمن والصفة اسم الخليل إبراهيم ، وأن الخليل كان ملكاً من الملوك الذين حكموا جنوب العراق عند الخبيج الفارسي لأن الأقول متواترة بحكام الخليل هناك في أورد الكلدانيين ، ولأن اسم ( ديمقى اليشمو ) ورد في الآثار البابلية بين عدة ملوك يسمون بملوك المشاطرة أو ملوك الأرض البحرية<sup>(١)</sup> وهو اصطلاح لهم يطلقونه على العرب من سكان تلك الجهات . وهذا ، لتقارب في اللغة والكتابة يفرض لنا - فيما نعتقد - خلافاً شديداً يخل فيه المهاجمون للإسلام والمدافعون عنه حول نسب الخليل إبراهيم واسم أبيه .

(١) The Back ground of Islam by Philby

فقد جاء في القرآن الكريم « وإذ قال إبراهيم لأبيه أزر .. » فاتخذ المهاجمون للإسلام من ذلك دليلاً على الخطأ في تسمية أبي الخليل ، وقالوا إن اسمه تارح كما ورد في العهد القديم .

وجاء بعض المفسرين من المسلمين فحاولوا طويلاً أن يجعلوا لكلمة ( أزر ) موضعاً من الأعراب أو مدلولاً يعطل ذلك الانتقاد ويرمون به تخطيط المهاجمين .

والواقع أن هذه التخطئة لا محل لها عند النظر في أصول الأسماء ، فإن إبراهيم قد انحصر إلى أرض كنعان من أرض أشور ، واعتقد شراح الكتب الإسرائيلية في غير موضع أن الأبناء الأولين كانوا ينسبون إلى بلادهم أو أمهم كما يقال عن ابن مصر وابن لوربة وأبناء الشرق وأبناء الغرب وأبناء النيل .

فإذا نسب إبراهيم إلى أشور فمن الجائز جداً أن يكون تارح وأزر لفظين مختلفين لاسم واحد ، سواء كان هذا الاسم علماً على رجل أو على الجد القديم الذي تنسب إليه أمة أشور ، وكثيراً ما انتسب القوم إلى اسم جد قديم كما يقال في النسبة إلى عدنان وقحطان .

ونظرة واحدة في كتابة اسم أشور ونطقها إلى اليوم في العراق وسورية تقرب لنا هذا الاحتمال الذي يبدو بعيداً لأول وهلة فقد كتبت أشور تارة أزر وتارة أثور وتارة أئور بالتاء وتارة أسور بالسين .

ولا يخفى أن اللغات السامية لم تكن تكتب لها حروف عنة إلى زمن قريب ، وأن الإغريق الذين أطلقوا اسم ( أسورية ) على وطن إبراهيم من

نهر الفرات إلى فلسطين ينطقون الياء الإغريقية بين الواو والياء ، ولهذا تكتب لوبيا بالواو كما تكتب بالياء ، وتنطق سيريه بالياء في اللغات الأوروبية وتنطق سورية بالواو في اللغات الشرقية .

ولا يخفى كذلك أن كلمة تارج تنطق تيرج على لسان الكثيرين من الناصتين باللغات السامية ، وتنطق تيرا وتيرة عند الذين لا يستطيعون النطق بالحاء .

فإذا لاحظنا ذلك كله فليس أقرب من تحويل أتور وأتير إلى تيرة وتيرج ، وقد وردت في تاريخ يوسيفوس بغير الحاء ووردت في تاريخ يوسيفوس أثور ، وهو مكتوب باليونانية ، وقد ورد في التوراة اسمان بمعنى الأميرة أحدهما بالحاء وهو سارح ( ٤٦ تكوين ) والآخر بغير الحاء وهو سار أو ساره .

ومؤدى هذا أن ( أزر ) هي النطق الصحيح الذى عرف به اسم أسور القديم ، وأن تيره وتيرج هي نطق الذين يكتبونها أتيره وأتيرج ، وينطقون بكلمة أتور بين الواو والياء .

روى صاحب ( المزهرة ) عن الأصمعي أن رجلين « اختلفا في الصقر فقل أحدهما بالصد وقال الآخر بالعين ، فتراضيا بأول وارد عليهما فحكيا له ما هما فيه ، فقال : لا أشرا كما قلتما إنما هو الزقر ، وعلى هذا يخرج جميع ماورد من التداخل نحو قلى يقلى وسلى يسلى » .

وإذا اختلفت الحروف في اللهجة العرصة الواحدة هذا الاختلاف فلا محل للجزم بالتخطئة حين تختلف السين والزاي أو التاء والثاء في لغات تباعدت بينها الآمال .

وأيا كان القول في نسبة إبراهيم إلى أزد بمعنى أسود فهو أقرب من القول بأن أباة سمى تارحا من الحزن أو من الكسل ، وليس عليه دليل من وقائع التاريخ والجغرافية ولا من الاشتقاق

وتفيد هذه الملاحظة فائدة جلى في معرض آخر من معارض سيرة لخليل ، فلم يكن تاريخ إبراهيم في الإسلام مستمداً من المصادر اليهودية كما زعم بعض المتسرعين من رواة الأخبار الأدبية غير الإسلامية ، وإنما كن أسير من تسمية أمة تارحا أو تيرحا أو تيرة وما شابه هذه التصحيحات ، ولما كان هناك سبب قط لتسميته بأزد على أى توجيه

وإنما هذا بينة من بينات شتى على أن دعوة إبراهيم لم تصل إلى الحجاز من مصادر اليهود

ولبينة الكبرى التى تأتى من مباحث اللغة هى التقارب الشديد بين لغة الحجاز ولغة النبط أو النبطيين الذين ينتسبون إلى نبات من أبناء إسماعيل ،

فقد عند اللغويين مقاربات كثيرة بين لهجات العربية القديمة التى بقيت إلى ما قبل الإسلام ، فظهر من هذه المقاربات أن التقارب بينهما يقاس بالزمان ولا يقاس بالمكان ، قد يكون لجاران مختلفين غاية الاختلاف ، وقد يكون التشابه قريباً جداً بين طائفتين تسكن إحداهما إلى أقصى الجنوب وتسكن الأخرى إلى أقصى الشمال

فالحميريون كانوا يقيمون بأقصى الجنوب من جزيرة العربية ، والأشوريون كانوا يقيمون بأقصى الشمال من العراق ، ولكن التشابه بين



لهجة حمير ولهجة أشور أقرب جدا مما بين اللهجة الحميرية واللهجة القرشية بمكة ، والمسافة بين اليمن والحجاز أقرب المسافات فاللغة الحجازية لم تتطور من اللغة اليمنية مباشرة ، وإنما جاء التطور من العربية القديمة إلى الآشورية إلى الآرامية إلى النبطية إلى القرشية ، فتقاربت لغة النبط ولغة قريش من هذا السبيل ، وكان التقارب بينهم في الزمان ، أو في درجات التطور ولم يكن تقاربا يقاس بالفراسخ والأميال .

هذه هي البيئة الكبرى من مباحث اللغة على قرابة أهل الحجاز من النبطيين أو النباتيين أبناء إسماعيل ، ولم تكن هذه القرابة من اختراع النسابين أو فقهاء الإسلام ، ولكنها كانت قرابة الواقع التي حفظتها أسانيد اللغة والثقافة واستخرجتها من حجارة الأحافير والكشوف الحديثة .

ومما يدعو إلى احترام روايات النسابين في هذا الباب أنهم عرفوا الحقيقة التي كشفها علماء الأحافير في الزمن الأخير فقال ابن عباس « نحن معاشر قريش من النبط »

هذا من جهة الأصل واللغة ، ومن جهة الكتابة يقول الشاعر المختصر ابن المنذر المديني :

سوك بين حيطي وسعفص في المدي

وهو ز أرياب التثنية والجر

وربما اختلفوا في مسألة الكتابة لأنها طارئة لم يتعلمها منهم غير القليلين . أما النسب ومرجعه إلى نبت ونباتيين ، فالتوافق فيه واضح بين رواية النسابين وتحقيق الأحافير .



## مدن القوافل

أكثر غوامض التاريخ يظلمها المؤرخون . لأنهم ينظرون إلى التاريخ كإنه حسبة أرقام لإحصاء السنين والأيام ، أو كإنه أطلس مواقع ومعالم ، أو كإنه سجل حوادث وأنباء .. ولو أنهم وأجهوه على قاعدة واحدة ، وهي أنه وصف نفوس إنسانية وأن حوادثه وأنبياءه ومعالمه ومواقعه وكل ما يحسب فيه من السنين والأيام إنما هو تنوع لوصف النفوس الإنسانية لما بقي فيه غموض ، أو بقي فيه الغموض الذي يغمض عينا لسبب مجهول . وقد غمض على المؤرخين شيء كثير من أحوال لرسالات النبوية ، لأنهم لم يرقبوا حالة مشتركة في جميع هذه الرسائل وهي الحالة النفسية التي تكون عليها الأمم في طور واحد ، وذلك هو طورها حيث تتصل البداوة والحضارة ، فلم تنهيا النفوس للرسالة النبوية في حالة قط كما تنهيات لها وهي قائمة بين البداوة والحضارة ، ولم يعرف التاريخ رسالة نبوية في الحضارة دون غيرها ، أو في الصحراء المنعزلة دون غيرها ، وإنما عرفت هذه الرسائل على الدوام في مدينة حولها صحراء ، أو في صحراء على مقربة من مينة ، ولهذا كانت مدن القوافل وما في حكمها الحق الأماكن بالدراسة من جانبها هذا الذي يرشحها لقيام الدعوات الدينية .

لم يختص الله الأمم إنسانية بالرسالات النبوية ؟ لم تظهر هذه الرسائل في الهند أو في الصين أو في القارة الأوربية ؟ لم كانت هذه الرسائل هي الدور لدى مهيئات له أمة واحدة في وسط العالم أمة وسطا كما نعتها القرآن الكريم ؟

فك أسئلة غامضة بطل على عموضها ، حتى نمصر في لأحول  
 افسسية لتي يكون عليها الإنسان بين الحضارة واليدأوة ، ولا تهيه لها  
 الحضارة على انفراد ، ولا اليدأوة على انفراد ، بل لأبد هيهما من التقاء  
 الشعورين وامتزاج لجمعين ، ولم يحدث قط أنهما لتقيا وامتزجا على  
 هذا النحو في غير البلاد التي قامت عليها الحضارات الأولى ، وضلت زما  
 طويلا جامعة بين الصحراء والندسة والأقطار المتحضرة ، وكثتها خلقت  
 لنهوض بهذه الأمانة ثم نهضت بها ونشرتها في جميع أنحاء لعالم ،  
 فهي دورها الأكرم بين سائر الأنوار التي توزعتها لأعم والمصور

لماذا كانت مدن القوافل أو مدن القريفة من الصحراء ، أصلح البلاد  
 للرسالة النبوية ؟

إنها صلحت لذلك لأن الأحوال النفسية التي تتوافر فيها لا تتوافر في  
 حضارة العمران المتصل ، ولا تتوافر في الصحراء المعزلة ، ولا تتم  
 أسبابها الحسنة ولا أسبابها السيئة هي بيئة أخرى كما تتم في مدينة  
 حولها الصحراء ، فأما القطر الذي يتصل عليه العمران فهو مختلف من  
 هذه الناحية ، وأما الصحراء التي تنعزل عن العمران فهي من هذه  
 الناحية مختلفة كذلك ، وسنرى أوجه هذا الاختلاف في عرض موجز لهذين  
 الصنفين المتقابلين ثم نعود إلى ابوسط الذي يستقيان لديه

أن القطر الذي يتصل فيه الحضارة وتلاحق فيه مظاهر العمران  
 يعطينا المشترعين والكهان ولا يعطيان الأنبياء المرسلين أو لرس  
 المحاهدين

ففى هذا القصر يسرى العرف وترتقى العادات الاجتماعية ، ويستقر نظام القانون والمعاملة وقد يتقدم أهله فى إدراك العقائد الدينية من طريق تقدم المجتمع وتقدم الثقافة ومناهج التعليم .

بل هو قد يتقدم قبل البداوة إلى إدراك عقيدة الوحدانية ، لأن الدول الكبار تنشأ فى مبدأ أمرها من قبيلة تتسلط على قبائل أصغر منها ، ثم يجتمع من القبائل شعب كبير يتسلط على شعوب أصغر منه ، فتقوم دولة الحضارة من امتزاج هذه القبايل والشعوب ، وتتقدم إلى لإيمان بالوحدانية كلما اشتهرت فى عبادة واحدة يفرضها الشعب الذى سادت عبادته على مختلف العبادات .

فالقبيلة القوية تفرض على القبائل الصغيرة أن تطيع ربها كما تفرض عليها أن تطيع أميرها ، ثم يجتمع من هذه القبائل شعب كبير يفرض على الشعوب التى دخلت فى حوزته أن تطيع ربه وأن تدين بديانته ، ولا يزال كذلك حتى يتوحد لها رب معبود تدين له جميعها وتؤمن بوحدانيته ، وتؤمن بسيادته على جميع الأرياب زمنا ، حتى يبطل التعدد ويستقر التوحيد

إن دولة الحضارة التى تقوم على هذه الأسس قد تسبق البداوة إلى الإيمان بالوحدانية ، ولكن مسألة الدين فيها تؤول إلى سلطان الكهان ، وهم أعداء الأنبياء وعداؤهم لهم يتكشف للعيان حتى فى الأمم التى عودت أن تتلقى الرسائل النبوية منذ عهد بعيد

فلما توطد سلطان الكهنوت فى بنى إسرائيل خرج من الكهان أنفسهم من يتنبأ وينكر دعوى النبوة على غير أصحاب الكهنة ، وقال زكريا صاحب آخر كتاب - قبل الأخير - من كتب العهد القديم -

« .. يقول رب الجنود أسي أقطع أسماء الأصنام من الأرض فلا تذكر بعد ، وإزِيلَ لأنبياء أيضا والروح النجس من الأرض ويكون إذا تنبأ أحد بعد أن أباه وأمه - والديه - يقولان له : لا تعيش لأنك تكلمت بالكذب باسم الرب ، فيطعنه أبوه وأمه - والداه - عندما يتنبأ ، ويكون في ذلك ليوم أن الأنبياء يخزون كل واحد من رؤياه إذا تنبأ ، ولا يلبسون ثوب شعر لأجل الغش ، بل يقول لست أنا نبياً أنا إنسان فالح الأرض لأن إنسانا اقتناني من صباي فيقول له . ما هذه الجروح في يديك ؟ فيقول . هي التي جرحت بها في بيت أحبائي »

ويحدث أحيانا أن يتصدى الكاهن النبي حماية لعرش الملك كما فعل الكاهن أمصيا حين وبخ النبي عاموس وأذره بالرحيل من بيت إيل . « فأرسل أمصيا كاهن بين إيل إلى يريعام من إسرائيل قائلاً قد فتن عليك عاموس في وسط بيت إسرائيل لا تقدر لأرض أن تطيق كل أقواله لأنه هذا قال عاموس يموت يريعام بالسيف ويسبي إسرائيل عن أرضه . فقل أمصيا لعاموس أيها الرئي :ذهب ، اهرب إلى أرض يهوذا وكل هناك خبزا ، وهناك تنبأ ، وأم بيت إيل فلا تعد تنبأ فيها بعد ، لأنها مقدس الملك ، وبيت الملك .

« فتأجاب عاموس وقل لأمصيا : لست أنا نبي ولا أنا ابن نبي ، بن أما راع وجاني جميعه فتأخذي الرب من وراء الضار ، وقال لي الرب اذهب تنبأ لشعبي إسرائيل » .

وقد ينقسم الكهان والأنبياء إلى معسكرين عند الاختلاف على ولاية العهد . كما حدث عندما وثب ( أدونيا ) بن داود لاعتصاب العرش .

« وأعد لنفسه عجلات وفرسانا وخمسين رجلا يجرون أمامه ، ولم يفضيه أبوه قط قائلا : لم فعلت هذا وهو أيضا جميل الصورة جدا ، وكان كلامه مع .. أبنائنا الكامن وأما بائنا النبي . فلم يدعه »

وحدث في أوقات شتى أن مساومة السياسة وصلت إلى الإيمان بالله المختر ، فترك الملوك عبادته وعبدوا ( البعل ) وصنعوا له التماثيل ، فتزوج آخاب ملك إسرائيل بنت ملك صيدا « وصار عبد البعل وسجد له وأقام مذبحا للبعل في بيت البعل الذي بناه في السامرة » .

وحدث هذا من أحد أبناء داود . فلم يستقم أحاز في عيني الرب كداود أبيه « بل سار في طريق ملوك إسرائيل وعمل أيضا تماثيل مسبوكة للبعليم » (١) .

وكان النبي أرميا ينعى على الأنبياء أنهم يتواطئون على نسيان اسم الإله « كما نسي آباؤهم اسمي لأجل البعل » . واستمرت هذه المساومات إلى عهد النبي هوشع الذي تخيل أمة إسرائيل مزفوفة إلى ( يهو ) لا تدعوه باسم البعل وتزرع أسماء البعليم من قضا .

حدث هذا بين بني إسرائيل ولم يطل بهم عهد الملك والاستقرار ولم يزل أكثرهم رعاة يتنقلون في البادية ، ولم يزل من هؤلاء الرعاة أناس يجهرون بالنبوة بين حين وحين ، فليست دعوة النبوة بالدعوة التي تشيع وتجذب إليها ، لإسراع في مواطن الحضارة القديمة بعد استقرار العمران فيها بعبادته وأفاته ماثات ، استمن أو ألوف السنين ، وليس بالناظر في هذه

(١) الإصحاح السادس عشر من سفر الملوك الأول .

المواطن أن يعلم الكهان حقيقة اوحداوية ويتركوا الشعب وشأنه يعبد الأصنام والأرباب المتعددة ويتخذ له في كل إقليم ربا مقصورا عليه ويستبقون إله الدولة الأكبر لمراسم الدولة الكبرى في الأعياد والمواكب التي يشهدها أصحاب التيجان ورؤساء الكهان .

وإذا شاع الفساد في مواطن الحضارة ، فالمسألة في هذه الحالة مسألة تشريع وقانون أو مسألة تنظيم وتدبير ، وربما حالت ألفة العادات الفاسدة نون القنن لإصلاحها بالتشريع أو بالتنظيم .

وأوضح الأمثلة على موقف الحضارة بالنسبة للدعوات الديتية هو مثل الملك أخساتون بالنديار المصرية فإن دعوة أخساتون بلغت بالتوحيد أعلى مرتقاء في تلك العصور ، وبلغت بتزوي الإله غاية لم تدركها حتى ليوم بعض الأمم في البلاد الشرقية أو الغربية ، ولكنها دعوة جاءت من طريق الأوامر والقوانين ولم تلبث أن ذهبت بذهاب الملك الذي أصدر تلك الأوامر والقوانين ثم عادت الحضارة إلى مجراها كأنها لم تتحرف عنه في عهد الملك الرجل طرفة عين .

فليست بلاد العمرن المتصل بهذا صالحا للرسالة والنوبة ، فما حال الصحراء التي انقطع ما بينها وبين العمران كل الانقطاع ؟

ألم يكن شأنها في أمر الرسالة النوبة شأن العمران استصفا فما هو بأصلح منه ولا أيسر .

فليس في الصحراء التي انقطع ما بينها وبين العمران من شريعة غير شريعة العدوان ، ولا عمل للقبائل فيها غير الإغرة والاستعداد لدفع



الغارات من الآخرين . وربما تفاهموا على آداب الجوار والمهادنة كأنها من التدبيرات العملية التي لا ترتقى إلى طبقة الفضيلة والعقيدة ، وربما تحلى بعض الناس فيها بمناقب الشجاعة والنسخاء وما إليها من مناقب الميادين وشمائل السيادة والرئاسة . أما أن يتعارف المقاتلون المنقطعون عن العمران على الحقوق والفضائل وخلائق الصلاح والاستقامة التي ينشرونها باسم الآله ويستمعون وحيها من نذر السماء فذلك من وراء التخيل فضلا عن التفكير ،

وقد عرفت في البداوة حالات قريبة من عقيدة التوحيد ولكنها لم تعرف حتى كان أصحابها معروفين لأهل العمران في المدن المجاورة ، ولولا ذلك لما اتصل خبرها بالتاريخ .

فحالة البداوة التي ترشح أصحابها لعقيدة التوحيد هي حالة البدوي المترقى من عبادة الجن والعفاريت الذين ينتشرون في كل موطن إلى عبادة رب كريم يرعاه حيث سار وحيث أقام ، فهذه الحالة من البداوة ترشح صاحبها للإيمان بالآله الموجود في كل مكان . لأن الإيمان بآله « محلى » محصور في مكان واحد عبث ينفر منه طبعه ولا يلانم مطالب عيشه ، ولا يتكفل له بالأمان الذي يتطلع إليه في حبه وترحاله .

وكثير من أهل البادية الأقدمين من يجمعون بين عقيدة التوحيد وبين الوثنية على نحو يوافقهم في حالتهم وأحوالهم والمسير فيتمثلون لهم تمثيل يحملونها معهم ويرمرون بها إلى الآله ، وقد بقيت هذه التماثيل عند قبائل بني إسرائيل إلى ما بعد أيام داود عليه السلام ، وهي التماثيل التي كانوا يسمونها بالطرافين ويقتنيها أصحاب كل بيت كما يقتنون اللوازم المنزلية .

ولكن هذا التوحيد كتوحيد أهل الحضارة الذي تقدم ذكره كلاهما لا يخلق الجو الذي يلائم الرسالة النبوية ، ولابد لهذا الجو من شيء يأخذه من البداوة وشيء يأخذه من الحضارة ، ولم يتحقق ذلك في غير مدينة القفلة وما إليها ،

لا بد من النخوة الحية التي تتوقد بما تعتقد وتحس في أعماقها أن العقيدة حياة تصاها وليس قصارها ، أنها تدبر من المحتجع أو قانون من الدولة

لا بد من بساطة التصديق الذي لا يعرف التردد ولا يحسن اللف والنوران وتخرج الكلمات وترتفع الشعائر والأحكام ،

لا بد من الاستغراق في الإيمان على وجهة واحدة لا تتحمل ولا تتأول ولا تجعل العقيدة أجزاء مفرقة تتوزعها النصوص والفتاوى وتتعاورها المقول والشروح ،

لا بد من الجمع بين سهولة التغيير وصعوبة التغيير في وقت واحد ، وهذه خصلة تيسر للبداوة ولا تيسر في الحضارة ، فليس أكثر من التغيير في حياة البدوي لأنه أبدا على عزم السفر والانتقال ، وليس أكثر من الثبات في حياة البدوي لأنه محافظ على عهد الآباء والأجداد يوطئ الفخر كله بما بقي له من التراث القديم .

وهذه هي حصة البداوة في تهيئة الجو للرسالة النبوية .

أما حصة الحضارة فهي أصول الاستقرار وقواعد الشريعة وحماية المعاملة وأسباب السخط والثورة ولدعوة إلى التغيير .

وهذه الأسباب موفورة في مدينة القافلة من جوانبها الحسنة ومن جوانبها السيئة على سواء ، وعندها حصتها وإحياة لقيام الدعوة النبوية في زمن بعد زمان .

فمن الأسباب الحسنة التي تهيأت بها مدينة القوافل للرسالة النبوية « شقة الحرام » أو الحرام المقدس ، أي المكان الذي تبطل فيه العداوات ويتلاقى فيه الناس من كل ملة وبخسة على سلام .

فهذا الحرم المأمون من هاتورات المدائن المطروقة بحكم موقعها وبشعب المورد منها وإليها .

وقديما نشأت مدائن كهذه بين دولتين متناظرتين على عدااء دائم لا يهدأ إلا في تلك المدائن المطروقة ، كمدينة تدمر أو بعلبك في موقعها بين دولة القياصرة من الغرب ودولة الأكاسرة من الشرق ، ويتبع هؤلاء هؤلاء إخلاط من كل قوم وكل لغة وكل عقيدة ، وبينهم ما لا بد أن يكون بين هذه الإخلاط من التناظر أو من الخصومة أو من التراث ولدخول أو من التزاحم في المصالح والتجارات . فإن لم يكن هناك ملاذ يأمنه الجميع وحرم يتسع لعبادة كل عابد وولاء كل حاكم ، تقطعت لعلاقات وأحجم الوارد وبارت التجارة وكسدت الأسواق .

ومن المدائن ما يقوم في أمة واحدة متفرقة القبائل والبطون يتربص بعضها لبعض في كل موقع وكل موسم ، ولا غنى لها عن موقع واحد في موسم معلوم تنفس فيه هذه القوافل ويتلاقى الناس فيه للمعاملة والمعاونة لا للقتال والانتقام .

## مدن القوافل

فهذه اشقة الحرم إحدى الأسباب الحسنة التي تنهى بها المدائن على خافة الصحراء لرعاية الحرمات وفهم القداسة في البيع والمناسك ، وكفى بكلمة « لميعة » نفسها دليلا على فضل المدائن المطروقة في رعاية حرم العبادة من أقدم العصور ، وكفى بكلمة « الاحترام » دليلا على الصلة بين هذه الحرمات وبين شعور التوقير والرعاية

ومن الأسباب الحسنة تقرير الحقوق وإقامة القواعد في المعاملات وتواضع المختلفين والمؤتفين على مبادئ « لأخذ والعطاء » والذمة والوفاء ، وعمل الحاضر للغائب ولقريب للبعيد على ثقة واطمئنان .

وليس في وسع أحد أن يرغم أن ، لحقوق ولقواعد التي يتعارف عليها الناس في مدن لقوافل تصان في كل صفقة وتحفظ في كل علاقة فقد يكون الغش فيها أكثر من الصدق ، والخداع فيها أكثر من الأمانة ، ونكبتها على أسوأ الأحوال مزممة للمشاركين فيها لا يجترئ لقوى على ابهر ينكرانها والعنوان عليها ، سواء كان العدوان على قوى مثله أو على ضعيف غير مرهوب النمار .

ومن الأمثلة التاريخية على ذلك حرب انفجار وحلف الفضول في مكة المكرمة ، وهي من أكبر مدن القوافل ومن أعظم النماذج لها في جميع ما ذكرناه .

ففي حرب انفجار أجار زعيم من هوازن قافلة للنعمان بن المنذر على غير العرف لمتفق عليه ، اعتزازا بعزته ومنعته ومكانة النعمان بن المنذر في الأمم العربية ، فهاجت لها حرب استمات فيها الفريقان حتى شد بعضهم نفسه بالحبل لكيلا يفر من القتال

وفي حلف الفضول كان سبب الحلف أن رجلاً من زبيد قدم مكة ببصرة فاشتراها منه العاصي بن وائل وحبس عنه حقه فاستعان عليه الزبيدي جماعة من الرؤساء فلم يعينوه ، فوقف الرجل على جبل أبي قبيس عند طلوع الشمس وصاح يظب اعوث ، فمن جرء ذلك اجتمعت هشم وزهرة وتيم بن مرة في دار ابن جدعان فتعاقبوا وتعاهدوا بالله ليكونوا بذا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه ثم مشوا إلى العاصي ابن وائل فانتزعوا منه سلعة لزبيدي فدفعوها إليه ، وقال أحدهم

سيعلم من حوالى البيت أن

آباء الخسيس تمنع كل عار

وقال ابن قتيبة أن قريشاً قد سبقها إلى مثل هذا الحلف قبيلة جرهم ، فتحالف منهم ثلاثة هم الفضل بن فضالة ، والفضل بن وداعة وفضيل بن الحارث ، فسمى لهذا حلف الفضول وجاءت قريش فسعت حلفها بهذا الاسم لأنه مقصود بما قصده الأحلاف الأتوان

وليس بالقبيل ما تعلمت الأمم من إقامة « الحورة » لتي يدين لها الجميع بالرعاية ويتعهدون عندها أن يجعلوا لزم والعهد في حماية إلا المعهود ، ومن الجائز أن تعدد الأرباب وتناقص الدعاوى في موطن واحد يجاور فيه كل دين ، نقيضه ، قد فتح لأعين على ما وراء ذلك من السخوية ولتهافت ، ولا سيما أعين الطارئين العابرين من أهل البادية الدارجين على البساطة واجتفاف المتناقضات .

أما الأسباب السيئة التي أوجبت قيام الدعوات النبوية في تلك المدن فهي أسباب قوية كثيرة لم تكن توجد يومئذ في غيرها بهذه القوة وبهذه الكثرة .

وأقوى تلك الأسباب مساوئ الاحتكار والاستغلال . فإن تحارة العالم إذا ترققت على مدينة هذ ومدينة هناك صارت في كل مدينة إلى فئة قليلة من السادة وأصحاب اليسار يحتكرون المقايضة والنقل ويبرعون في أساليب المماكسة ورفع الأسعار وزيادة الضرائب والأجور على لرحال والمطايا وجند الحراسة ، ويغصب هؤلاء المحتكرون فرصتهم فيحددون السطاء ويحتالون على الأصول واشترايع ، ويأخذون باليمين والشمال من الوارد والصادر ولغادي ولرنج ولا حيلة للتجار فيهم ولا لماقلى اتجارة لأنهم قابضون على الزمام ، وليس في قدرة دولة أن تحاربهم ، لا بالاشتباك في الحرب مع دولة أخرى ، أو بانفاق أموال في الغزو والحصر تزيد على الأموال التي يعتصبها المحتكرون أو يختلسونها ، وقد يغلو هؤلاء المحتكرون في الجشع والتحكم حتى يدفعون الدول إلى الجازفة بالفارة مرة ترمحها من مرات

كذلك صنع أنتيجون خليفة الإسكندر مع أهم هذه المدن في زمانه وهي سلع ( أو ابتر ) فجرد عنها حملتين ولم يفلح في غزوها ، وهاجمها تراجمن بقوة كبيرة فدمرها وحول الطريق منها إلى مصرى ، ولم يبق من حولها غير مدن صغار .

واشتهرت سدوم بين هذه المدن بالظلم وسوء المعاملة وسلب القرباء وتدليس القضاء ، وفي قصائدها يقول المعري

وأى امرئ فى الناس ألقى قاضيا

ولم يعض أحكاما حكيم سلوم

ومن أمثلة هذا القضاء فى احتياله على الشريعة أن رجلا سمعه حضور رأى طارثا غريبا أعجبه فى رحله بساط ملون فدعه إلى منزله ليبيت فيه وسرق منه البساط ، فلما طلبه الرجل قال له إنك حالم ، وأن تفسير البساط الملون فى الرؤيا أنك تزرع أرضا ينمو فيها انبت من كل لون ، ثم ساقه إلى القاضى ليعطيه أجره على تفسير رؤياه ، فقضى له بالأجر المطلوب .

ومن أمثلتها أنهم سرقوا اليعازر خادم إبراهيم عليه السلام ، فلما أخذ بتلابيبهم ضريبوه ورماه أحدهم بحجر وساقه إلى القاضى يطلب منه أجره على قصده ولم يخلصه من حكم القاضى إلا أنه ضربه بحجر وأسال دمه ثم قال له إننى نزلت عن أجرى كى تعطيه لغريمى ؟

وفى المشنا أسماء يزعمون أن اليعازر هذا أطلقها على قضاة سدوم وهى شقارة أى الكاذب ، وشقورة أى المحتال ، وكذبان أى المزور ، ومضل دين أى المتجانف فى دينوته وقضائه ، وليس أكثر من حكايات التدليس التى تروى عنهم فى كتب المشنا والمدرش .

ولا ينسى القارئ أن الجريمة الكبرى التى أحصاها القرآن الكريم

عبي أهل مدين - ومذائن الحمر عامة - أنهم يختلسون ويطفون الكيل .

﴿ ولى مدين أحافهم شعبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرة ولا تغفوا  
المكيان وانيران إني أراكم بحير راسي حاف عليكم عذاب يوم محيط ﴾ (٢٠) ويا قوم

أولوا المكبر والفراد بالقط ولا تبغسوا أناس أشياءهم ولا تعثروا في الأرض  
مفسدين (٨٥) ﴿هود ٨٤-٨٥﴾

ولا يلبث الترف أن يجنى جنايته على هؤلاء المحتكرين فيعربهم بكل  
مفسدة ويجلب إلى ملادهم كل فاسد ، وشر هذه المفسد في أعين أبناء  
القطرة من قبائل لبادية رذائل الشنوذ وتدئس غريزة النسل التي  
تصونها تلك القبائل على فطرتها ، ولم توجد مدينة من مدن القوافل  
سلعت من هذه الرذائل ، حتى قلت كتب المدراس أن طوفان نوح إنما  
كان من جرائم هذا الشنوذ في قومه ، وأنه كان فاشيا في بيت المقدس  
يوم أضر النبي حزقيال قومه بالنفي أو بالسبي ولتشريد<sup>(١)</sup>

هذه الأسباب جميعا هي التي هيأت مدن لقوافل للدعوات الدينية ،  
لأنهم دعوة تنهيا أسبابها بين الحاضرة والبادية ولا بد لها من النقاء هذه  
وتلك ، ولا عى لها عن صفات المدينة وصغات لصحراء ولحكمه بالغة  
قال النبي صلوات الله عليه « ما من نبي ، لا وقد رمى العثم » .. ولحكمة  
بالغة قامت مدينة اقواق بدرها في تاريخ بني الإنسان ، فنمنا ، الحكماء  
والتساك في الصين والهند على مثال كنفشيوس ويوزا ولم ينشأ فيهم  
الأنبياء المرسلون والرسول المجاهدون ، إذ كانت أمانة النبوة المجاهدة شينا  
غير أمانة لإصلاح والتعليم ، وما عهدنا سورة العقيدة تملأ الوجدان كله  
وتشغل الحياة كلها كم عهدناه في المرسلين إلى الأقوم الذين عاشوا  
على هذه الرقعة الوسطى من العالم ، وتلقوا عقائدهم كأنهم يصلون

(١) صفحة ٢٤٦ من المجلد الأول وصفحة ٢٠٤ من المجلد السادس من أساطير



الأرض بالاسماء صفة الحكم والدم ، ولا يحسبونها سعة من سمات الأدب والمعرفة وكفى ، أو نصب من نصوص الشريعة والنظام وحسب ، أو بهجا من مناهج السلوك ولا زيادة .

واحسب لو أننا بدأن دراسة التواريخ الدينية في الشرق العربي على ضوء هذه الحقيقة منذ بداية النضر في هذه التواريخ لما تسرع المتسرعون بالنفي والإنكار تارة والفهاة وسوء الفهم تارة أخرى ، بل كان من الميسور لهم أن يربطوا الدعوات الدينية كما ترتبط الحلقات في السلسلة الواحدة ، وأن يملأوا فراغ التاريخ بما يسده ، بدلا من خلق الفراغ حيث لا فراغ .

إن بعض الفلكيين قد عرفوا أماكن الكواكب المجهولة قبل اختراع المجاهر الكبيرة ، لأنهم قدروا موقعها من القنك بحساب المدارات والإحجام .

وقد عرف بعض الكيـميين أماكن عناصر لم يشهروها في الطبيعة . لأنهم قدروا نسبة الكهارب والنواة فهي إلى العناصر المشهودة

ولو أننا تتبعنا سلسلة الدعوات في مواقعها وتواريخها لما قار المتشككون ، إن إبراهيم لم يرجد بل لقابوا هنا مكان إبراهيم لأبد أن يشغل ، واستطاعوا بالبحث والمقارنة وتعليق النتائج بمقدماتها أن يربطوا بين أود وأشور وبيت المقدس وجاشان والبتراء ومكة ، لأنها نسق واحد يدل الأخير منه على الأول كما يتقدم منه في زمانه ووضعته علي الأخير . فكلها دعوات لأبد فيها من شخص الرسول ولأبد فيها من عنصر

الحضارة والبداءة ، ولابد فيها من تمام المجزوء ووصل المقطوع وطراد  
مرحل التطور على نهج الوحيد ، وليس له نهج وحيد أصح من نهجه  
الذي هيئته أسباب الدعوات موقعا بعد موقع ، كما تعينت مواقع لكواكب  
في دراسة الفلك ومواقع العناصر في دراسة الكيمياء .

أو لعلنا نصل إلى النتيجة من درب قريب إذا اعتمدنا على قياس  
التاريخ بقياسه الذي لا يقبل الخطأ وهو تصور الحوادث كما يرسمها  
الواقع والعقل . فإن هذا المقياس شبيه بمقياس العمليات الحسابية في  
التمييز بين الخطأ والصواب ، وم علينا إذا أردنا أن نمتحن حادثة  
لتاريخية أو سلسلة من الحوادث التاريخية ، إلا أن نسأل أنفسنا كيف  
ينبغي أن تحدث ؟ فإذا رئسعت لنا على الترتيب الذي يقبله عقل ويطابق  
الواقع فذلك هو لامتحان الصادق وم نستخلصه منه هو الصواب  
كأنصدق ما يمكن أن يصوره تاريخ الحوادث لمن لم يشهدا شهادة  
العين

إذا كانت دعوات لنبوة متصلة بهدائن القوافل فليس أولى من بلاد  
النهرين في العصر القديم أن تبدأ منها الدعوة الأولى ثم تتلوها الأخرى  
على حسب مكانتها ومكانها من حيث النظر إلى الطرق العالمية ومظاهر  
لحضارات المختلفة

فالدول القديمة بين النهرين لم يكر لها نظام غير النظام الذي اشتهر  
في علم السياسة باسم نظم « حكومات المدن » لأنه يقوم على مدن أربع  
أو خمس من العواصم العظمى تحيط بها السادية التي تزرع مرعاها  
أو ترعى ماشيتها في المزارع الطبيعية وتسافر بالقوافل على حسب

مراحلها ، ويجوز أن تتغلب دولة واحدة على جميع هذه المدن إلى فترة قصيرة كما يجوز أن تتفرق وأن تنفرد كل منها بحكومتها ، ولكنها على الصلتين صدائن تحيط بها البادية وتعتمد على نقل التجارة من أقصى العالم لمعبر إلى أقصاه في الأزمنة القديمة .

وترتيبها على حسب مكانتها ومكانتها في وادي النهرين ، وفي العالم كله ، يبدأ من مدينة ( أور ) في الجنوب وينتهي إلى مدينة أشور شمالا ، ثم يشج غريبا وجنوبا إلى فلسطين ومدن خليج العقبة فالحجاز ، حيث تتلقى قوافل الشمال وقوافل الجنوب فمدينة ( أور ) أهم هذه المدائن لأنها تتلقى لتجارة من البحر ومن البر وتنقلها من الشرق إلى الغرب ومن الغرب إلى الشرق ، كما تنقلها من الشرق إلى الغرب ومن الغرب إلى الشرق ، كما تنقلها بين الجنوب والشمال ،

ويليها في مكانها ومكانتها مدينة أشور لأنها تأخذ من الجنوب ويورع على ما حولها ، وقد تص قوافلها إلى أقصى الشمال من القارة الأوروبية كما تصل إلى آسيا الصغرى وأوربة الشرقية

وفي مدينة ( أور ) بدأت دعوة إبراهيم ، وإلى مدينة ( أشور ) انتقلت ولم يطل بها القرار في هذه البقعة العجلة

وهنا كان مبدأ الدعوة النبرية التي لم يكن لها نظير في غير هذه البقاع من أوطان الأمم العربية الأولى .

ويطرد الترتيب بزمته كما يطرد بمكانه ، فمن أشور إلى حبرون أو بيت المقدس ، إلى مدن خليج العقبة إلى مدينة الحجاز المقدسة ، وعندها نهاية المطاف .

جاء في تاريخ مكة قبل أيام إسماعيل أن مضاض بن عمرو كان يعشر ( أى يفرض ضريبة العشر ) على من دخل مكة من شعاليها ، وأن السعيد كان يعشر على من دخل مكة من أسفلها ، وجاء في العهد القديم أن الحليل قدم العشر لصاحب بيت المقدس ( مكى صادق ) لأنه سادن الإله العلى فى محرابه الأعلى .

نظام وحد فى مدن القوافل يدس عليه هذان التاريخان المنفصلان ، ويتوالى الدعوات النبوية بعد ذلك على حسب المكانة بين مدن القوافل ، وعلى حسب المكان من بقاع الهلال الخصيب والحزيرة العربية

فلما بدأ تاريخ الدعوة النبوية من أور إلى أشور إلى بيت المقدس إلى مدن الجنوب ، كانت هذه لمدن الجسوية على غايتها من الازدهار وعلى غايتها من الفساد ، وكان لها دورها الذى انتهى بكوارث الزلازل أو الهزينة

وبقيت شواهدا فى خرائبها تنطق بما كان بيدها من صلات ومعاملات . ففى البتراء محاريب الحجارة السود التى تساقطت من اسماء ، وفيه هيكلى البنت أو الربة المصرية \* إيزيس \* . وما إيزيس ؟ أنكون هى العزة التى عبدت زمنا فى الجنوب ؟

تكون أو لا تكون ، فالروة لذين أرخوا ظهور الأصنام فى الكعبة المقدسة بمكة لم يدرسوا الآثار لمصرية ولم يدرسوا الأحافير التى درسها المصريون فى القرن العشرين ولكنهم أرخوا الأصنام فقالوا إن سيد مكة هو رمانه ( عمر بن لحي ) سافر إلى الشام وعاد معها بطائفة من

الأصنام ، وأن أبناء إسماعيل بالحجاز تعودوا عبدة الأنصاب لأنهم كانوا يحملون معهم الحجارة المقدسة للتبرك بها كلما ابتعدوا عن الحرم ، ثم انتقلوا من التبرك بها إلى عبادتها مع طول الزمن ، وكانت روايتهم هذه مصدقة لما فعله اتباع إبراهيم وموسى وسائر الأنبياء في الأماكن الأخرى ، فهكذا تحولوا من عبادة الإله الواحد إلى عبادة الأنصاب والتماثيل والطرافين ،

وسواء صنع هذا كله أو لم يصنع ، فالصحيح الذي لا شك فيه أن الصلة الدينية والثقافية واللغوية ولتجارية لم تنقطع قط بين النبطيين والمكيين ، وأتينا أو سلطنا التاريخ الديني طردا وعكسا ، ثم سكتاه عكسا وطردا لما كان له من مسلك أقوم وأثبت من بدايته ونهايته بين ( أورد ) في جنوب العراق ومكة في وسط الحجاز !

وإذا كان التاريخ يرتسم على هذه الصورة معقولا وموفقا لمواقع أو ما ينبغي أن يقع ، فلا ينع ، فلا وجه للشك فيه ، بل الوجه كل الوجه أن نلتبس من طريقته هذا أسباب اليقين ،



## النسوية

عثر الباحثون في آثار يابى وأشور على كلمات كثيرة في الألواح المسمارية من مصطلحات علم الفلك القديم ، ومنها أسماء المنازل والبروج ومجاميع الكوكب والنجوم .

وأكثر الباحثين في الآثار البابلية والأشورية معنيون بمباحث التوراة وتواريخ الأنبياء ، لعلاقتها بأرض بابل أيام الخليل ثم أيام السبي بعد عصر الخليل بأكثر من ألف سنة ، فهي علاقة تعتمد من أقدم العصور الأثرية إلى أحدثها ، أى من قبل عصر الخليل إلى ما بعد عصر الميلاد .

فعاد الباحثون إلى كتب العهد القديم يعارضون عباراتها على الكلمات المسمارية ولا سيما لكلمات التى تطلق على الشئون السماوية ، فتوقفوا عند كلمات مختلفة كانوا يعمرون بها ولا يلتفتون لمعنى فيها غير ظاهر معناها ، وعن بعضهم أن بعض الأنبياء من العبرانيين كانوا على علم بالفلك ، وأن النصوص التى كتبت بها نبوءاتهم تثبت علمهم به على نحو قاطع أو على ترجيح يقرب من اليقين .

وليس لإبراهيم كما هو معلوم نصوص محفوظة منسوبة إليه بكلفاظها ، فرجعوا إلى أقدم النصوص المنسوبة إلى الأنبياء بعد إبراهيم ، وهى نبوءات يعقوب فعارضوها على معنوياتهم من اللغة المسمارية ، واختاروا منها ما كان من قبيل الطوائف الفلكية وهى لطوائف التى احتواها الإصحاح التاسع والأربعون من سفر التكوين ، وفيها منسوبة يعقوب أبناءه بعد يصيبهم في آخر الأيام ، فترعى لهم أن التوافق بين ألفاظها ومنازل

## البقرة

السماء أوضح من أن يعزى إلى المصادفة ، وهذا هو الإصحاح الذى وجهوا إليه معظم البحث فى كلام يعقوب

« وبعث يعقوب بنيه وقال جتمعوا لأنبئكم بما يصيبكم فى آخر الأيام ، اجتمعوا وسمعوا يا بنى يعقوب وأصفوا إلى إسرائيل أبيكم .

« راوبين أنت بكرى ، قوتى وأول قدرتى ، فضل الرفعة وفضل العز فترأ كالماء لا تتفضل . .

« شمعون ولاوى أخوان ، آلات ظم سيوفهما ، فى مجلسهما لا تدخل نفسى . . بمجمعهما لا تتحد كرامتى . لأبهما فى غضبهما قتلا إنسانا وفى رضامهما عرقيا ثورا .

« يهوذا إليك يحمدا أخوتك ، يهوذا جروأسد . . جث وريض كأسد وكلبوة ، من ينهضه ، لا منزل قضيب من يهوذا ومشترع من بين رجله حتى يأتى شيلون وله يكون خضوع شعوب ، رابطا بالكرمة جحشه وبالجفنة ، بن أقاته ، غسل بأخضر لباسه ويدم العنب ثوبه

« زبولون عند ساحل البحر يسكن ،

« يساكر حمار جسيم راخص بين الحظائر .

« دان يدين شعبه كأحد أسباط إسرائيل ، يكون دان حية على لطريق . . يلسع عقبى الفرس فيسقط راكبه إلى الوراء

« جاد يزحمه جيش ولكنه يزحم مؤخره .

« أشير حبره سمين وهو يعطى أدب ملوك



« نفتالى إيله مسببة يعطى اقوالا حسنة .

« يوسف عصن شجرة مثمرة على عين ... فمررت ورمته وضطهدته  
أرباب السهام ، ولكن ثبتت بمتانة قوسه وتشددت سو عيد يديه ...

« بنيامين نثب يفترس فى الصباح يأكل غنينة وعند المساء يقسم  
نهبها ... » .

\*\*\*

هذه الطوالع درست باستفاضة وتدقيق وكتب خلاصة درسها الأستاذ  
أريك بروز فى كتابة طوالع معقوب وبلغام<sup>(١)</sup> فانتهى منها إلى وحدة بين كل  
اسم من أسماء الاسبط وبين برج من أبراج السماء

فراوين الفائر كالماء يقابل برج الدلو ، وقد جاء فى مدراش التكوين أن  
أباه قال له . جعلت نفسك دلو ، وبرج لدلو فى منطقة لبروج على صورة  
إنسان قائم باسط يديه وأخذ بإحدهما كوزا مقلوبا ليسكب منه الماء ،  
وفى لكلمة جناس بين كلمة راب بمعنى نام واسم رواين

وشمعون ولارى إخوان ، طالع يشير إلى برج السامين ، وهو برج إله  
الحرب رجال عند البابليين ويصورون أحدهما وفى يديه خنجر والآخر فى  
يديه سلاح شبيه بالمنجل ، وإلى هذا تشير كلمة آلات الظلم التى فى  
سيرفهما ، وتشير عرقبة الثور إلى برج الثور الذى يتعقبه التوأمين فى  
السماء كأنهما يطاردانه ويعرقبان رجله ،

The Oracles of Jacob and Balaam by Eric Burrows (١)

ويهوذا . ربح كاسد وكتبوة . إشارة إلى برج الأسد . وقد كان عند البابليين برجان أحدهما برج لاسد أرجولا والثاني أرمح وهو أحد نجوم الدب الأكبر ، وأمام الأسد في البروج علامة الملك Seonis Rougulus . وإلى هذا يشار بالقضيب الذي تخضع له ملوك ،

لزيولون عند ساحل البحر يسكن . إشارة إلى برج الحوت ، وكان عند البابليين على صورة أصبعين مفصلتين إحداها ترمز إلى لبجه Diglat والأخرى إلى الفرات Purattu .

ويساكر إشارة إلى برج ليحمور « حمار جسيم ربح بين الحظائر » . وبلغت الماحثون النضر إلى التشبيه بين اللون الأشقر وبين يشاكر أو يساكر ، وإلى ورود اليحمور بمعنى حمار الوحش ومعنى الظبي في اللغة العربية .

ودان .. حية على الطريق يلسع عقبي الفرس ، والمراد صورة الحية الشمالية أو عنق الحية ، وموقعه إلى شعل برج لعقرب

أما قوله « يلسع عقبي الفرس » فالإشارة فيه إلى النعائم الصادرة Sagittaru وصورتها كالسنتاير الذي له جسم فرس ورأس إنسان ، ويضعون السلاح على مقدمه وعلى مؤخره ، وقد يكون في هذا تفسير طالع ( جاد ) الذي يأتي بعد « دان » ويرحمه جيش ولكنه يزحم مؤخره

وأشير طعنه سمين ، والكلمة العبرية ( لحم ) تنصرف إلى برج لسرطان وإلى جانبه علامة الملك ، ومن ثم يعطى لذات ملوك .

وعلى هذا النمط يمضى علماء الأحافير فى تفسير هذه الطوالع ، ومن تفسيراتهم ما هو قريب ومنها ما هو بعيد معتسف ، لارتباط الجنس اللفظى تارة بمدلول لفظك وتارة بمدلول النسب والتاريخ .

وقد صنعوا مثل ذلك فى دراسة طوالع بلعام كما جاءت فى الإصحاح الثالث والعشرين وما بعده من سفر العدد ، وقد اشتعلت على تكرير عدد السبعة ، وعلى اسم الثور والحمل والظبي والأسد ، وعلى طوالع الأمم التى ليست من إسرائيل ، وعارضوا المصطلحات الفلكية على أقوال الأنبياء الآخرين ، وثبت على الأقل من هذه المعارضات أن معرفة لفظك كانت شائعة عند كتاب هذه الطوالع ، سواء كتبت على أيام الأنبياء الذين نسبت إليهم أو كتبت بعد أيامهم عندما تحقق بعض الطوالع أو بدا أنه متحقق عما قريب .

\*\*\*

فإذا صحت هذه التخريجات - كلها أو بعضها - فهذا موضوع من الموضوعات التى تطبقت ، فيها الأحافير وزخبار التواريخ الأثرية والتواريخ القديمة ، إذ كانت التواريخ مجمعة على معرفة الأنبياء الأوائل بالنجوم ، وإن اختلفوا فى المقصود بعلم النجوم .

وتدع المباحثات من قبيل مفاخر يوسيفوس ودعواه أن إبراهيم هو الذى علم أحبار المصريين أسرار الكواكب وحساب لفظك ، فليس الخبر كله فى هذه لمسألة خبر تواريخ وروايات لأن العقل يفرض بغير حاجة إلى التواريخ والروايات أن يكون رؤساء القبط استرحلة على علم بمواقع النجوم ومطالع الأفق ومهاب الأتواء ، وقد كان الأنبياء الأوائل رؤساء

## النبوة

لقبائهم لا تجرم هذه القبائل أمرا من لرحلة والإقامة إلا بمشورتهم وتوجيههم ، ومقام الأنبياء في بابل حيث يرقب الناس الكواكب لأنهم يعبدونها ولأنهم يربطون مواسم الزرع والرى ، خليق أن يشغلهم بها لمحاكاة في شئون لعبادة والنظر في شئون المعاش

وقد جاء في القرآن الكريم أن إبراهيم كان يطلع على سحر الكهان ، فمن موافقات الأحامير أنها تأتي بالسعد المكتوب الذي يشرح لنا تفصيلات هذه الأخبار ، ويكاد أن يعين لنا الوقت الذي كتبت فيه طالع الأنبياء ، لأن تقسيم بزوح الفلك قد مر في أنوار متلاحقة من تاريخ بابل ، بعضها محدود على وجه التقريب .

ولحد ، لفاصل بين نبوة و لكهانة في السلالة لعربية مرسوم أو كائنه مرسوم ، فكان الأنبياء هم أول من تولى أمر الدين في أسم السلالة العربية وكانوا يسوسون أمر الدنيا فيما تنطشه الرئاسة ، ومنه علم لنجوم

ثم افترق عمل النبي وعمل الكاهن ، ووقع بينهما العداء أحيانا كما رأينا في غير هذا الفصل ، فأصبحت الكهنة وظيفه تعارض لنبوة في كثير من الأوقات .

وهنا الفرق الأعظم بين النبوة والكهانة

فالكهانة وظيفة ، ولكن النبوة ليست بوظيفة ، ولم يحدث قط أن احدا عين لعمل النبوة كما حدث كثير تعيين الكهان لعمل الكهانة

إن النبوة التي تنفصل من لكهانة خاصة لم تتكرر في غير السلالة العربية ، مما من ديانة كبرى أو صغرى في أنحاء ابعالم إلا يستطيع

المؤرخ أن يحيلها كلها من مبدأ لتدريج إلى عمل الكهان ، وما من كهانة إلا وهي وظيفة قابلة للتعين .

أما دينات الأنبياء فلا وجود لها في غير السلالة العربية ، والاختلاف بينها وبين الديانات الأخرى أن النبي لا يعينه أحد ولا ينعت بأمر أحد ، ولكنه ينعت بباعث واحد من وحي ضميره ووحى خالقه ، وقد يأتي ليصدم العبادات التي يقوم الكهان على شعائرها ومراسمها ، وهم أنفسهم مرسومون معينون

والفرق بين النبي وبين الكاهن في جوهر العمل أوسع جدا من الفرق بينهما في التعيين والاختيار .

فالكاهن موكل بالشعائر والمراسم والأشكال ، ويحرص عليها ويأبى أن يشاركه أحد فيها .

ولكن النبي تعني روح الدين وحقيقته في الضمير قبل هذه الشعائر والمراسم والأشكال

سريرة الإنسان هي وجهة النبي وغايته من التبشير والإنذار ، وأما الكاهن فوجهته نظم المجتمع وتقاليد الدولة وما يليه من الظواهر أو الواجبات العامة .

ولم تخل الديانات الكبرى من أحبار معينين يوحسون على الناس الاستقامة ويحذرونهم من غضب الإله على الذين ينحرفون عن سبيلها

ولكن الإله هنا أشبه برئيس الديوان الذي يجري الأحكام وفق للمأثور من نظم الدولة ، والكاهن أشبه بمفتويه وأمين سره في المحاسبة على الشريعة ، كلها مسألة نظام ومجتمع ، وكلها مرسم وتقاليد

أما النبى فالعالم الذى يصوره لنا هو حيه ، والإله قائم على ذلك العالم لأنه على صلة قريبة بكل من فيه من خلقه ، وكل كائن من تلك الخلائق رهين برضاه وغضبه ، ونوشئ فى أن دعوة الدين مقدم على شأن المجتمع ولدولة ، وأهمه وأصدق ما كان فى الضمائر والنيات .

والنبى نو شأن حى فى دعوته يتخع نفسه ولا يريعه نون أن يبرىء منه نمته ،

وليس كذلك جماعة لكهن الدين لهم محل مستقر وعمل راتب وعلاقة بالناس كملاقة المصالح والأشغال .

وهنا أيضاً نرجع إلى « القبيلة » ولا سيما القبيلة فى حالة لشعور بالخطر كئنا ما كان ، فضلاً عن الخطر الأبدى الذى يحيق بالحياة وما بعد الحياة .

فلا ينتظر من لمصلح أو المعلم أو الكاهن فى بلاد الحضارة والعمر أن تخدمه نخوة اللحم ولحم ، كما تخامر النفس التى تعودتها فى كل شعور وفى كل علاقة ، ولم تعرف حالة غيرها فيها وبين الناس .

وإذا كان هذا اطابع ملازم لبعثات الرسالة حول من القوافل جميعاً فقد عرفنا ما نفتقده إذ افتقدناه سرا من أسرارها ، وعرفنا كيف يتبع أثرها إذا انقطعت الصلة بين سوابقها ولواحقها ، فلا نحيط على ضلال ، ولا نضيع البحث فى شكوك صحيحة للسالك ، ولا موجب لها على هذا المهيع المسلك

## أنبياء من غير بني إسرائيل

كلمة النبي عربية لفظاً ومعنى .

عربية لفظاً ، لأن مادة النبأ والنبوة أصيلة في اللغة

وعربية معنى ، لأن المعنى الذي تؤديه لا تجمعها كلمة واحدة في اللغات الأخرى فهي تجمع معاني الكشف والوحي والأنبياء بالغيب والإنذار والتبشير ، وهي معانٍ متفوقة تؤديها اللغات الحديثة بكلمات متعددة ، فالكشف مثلاً تؤديه في اللغة الإنجليزية كلمة Revelation والوحي تؤديه كلمة Inspiration واستطلاع الغيب تؤديه كلمة Divination أو Oracle ولا يجمع كلها في معنى النبوة كما تجتمع في هذه الكلمة باللغة العربية

وقد وجدت كلمة النبوة في اللغة العربية غير مستعارة من معنى آخر ، لأن اللغة العربية غنية جداً بكلمات العرافة والعيافة والكهانة وما إليها من الكلمات التي لا تلتبس في اللسان العربي بمعنى النبوة كما تلتبس في اللسنة لأخرى عند أصل التسمية واشتقاق المعاني الجديدة من الألفاظ القديمة ،

فكلمة النبي تدل على معنى واحد لا تدل على غيره ، بخلاف أمثالها من الكلمات في كثير من اللغات ،

والعبريون قد استعاروها من العرب في شمال الجزيرة بعد اتصالهم بها ، لأنهم كانوا يسمون الأنبياء الأقدمين بالآباء ، وكانوا يسمون المطلق

## أنبياء من غير بني إسرائيل

على الغيب بعد ذلك باسم الرائي والمناظر ، ولم يفهموا من كلمة النبوة هي مبدأ الأمر إلا معنى الإنذار .

وقد أشارت التوراة إلى ثلاثة أنبياء من العرب غير ملكي صادق الذي لقبه الخليل عند بيت المقدس ، وهؤلاء الأنبياء الثلاثة هم يثرون وبلعام وأيوب ، ومنهم من يقال به أنه ظهر قبل إثنين وأربعين قرناً وهو أيوب .

وقصة بلعام تروى لنا ما حدث بين شيوخ مدين ( مدين ) بعد خروج بني إسرائيل من مصر ، فإن بالاق ملك موآب قد استعان عليهم بالنبي بلعام من تخوم العراق ليبتذل دعواهم باسم النبوة ويدحض أقوالهم بأقوال من قبيلها ، فجاء بلعام وحكم بتفضيل عبادة الله على عبادة بعل الذي كان يؤمنه معبودا للموآبيين .

وأما يثرون فهو بني مدين قبل خروج بني إسرائيل من مصر ، ويظهر بعض الشراح أنه هو شعيب المشار إليه في القرآن ، ولعل شعيباً هو قريبه ( هو باب ) أو شوياب بمعنى محبوب الله ، وبين النطق العربي والنطق العبري تقارب محسوس ، ومن شراح التوراة من يقول إن « يثرون » لقب وليس باسم دعى به بني مدين ، فلا يبعد إذن أن يكون شعيب اسمه الذي لم يذكره .

ومجمل القصة مع قصة بلعام يهيد أن النبوة كانت معهوده متكررة في تلك الأرض قبل خروج بني إسرائيل من مصر ، وأيام أن كان موسى سائحاً في الأرض لم يتلق الوحي ولم يرجع إلى مصر ليخرج بقومه منها . أما أيوب فالرحالة برترام توماس صاحب كتاب « مفزعات



## أنبياء من غير بني إسرائيل

وكشوف في بلاد العرب « Alarms and Expiration n Arabia يحسبه من أهل عمان ، وغيره يحسبه من أهل نجد ، وزمنه متباعد بين المؤرخين وشرح التوراة .

ومهم من استنحان بعلم الفلك على تحديد زمنه ، لأنه ذكر النعش والجبار والثريا ومخادع الجنوب في القبة السماوية ، وفي إشارته إلى عين الثور وقلب العقرب من منازل الفلك ما يفهم منه زمان تلك المقارنات على تقدير الفلكيين المحدثين ، وقد ذكر المفسر هالس Hales أن هذه المقارنات تجعل تاريخ أيوب قريبا من سنة ٢٢٠٠ قبل الميلاد .

ومما يقرب هذا التقدير ويدل على اتصال أيوب بالبلاد المصرية أنه ذكر الأهرام والمدافن التي يبنيتها الملوك لأنفسهم ، ولكنه إذا لم يبلغ هذا الحد من القدم فلا شك عند جمهرة الشراح في سبقه لعهود اخروج من مصر ، وحجتهم على ذلك أنه لم يشر بكلمة واحدة إلى الخروج ولا إلى خراب المدن التي دمرتها الزلازل بجواره ولم يرد ذكره يهواء ، في صلب كتابه ، وإنما ورد في المقدمة والذيل وهما مضافان بعد عصره كما هو راجع عند الشراح .

ولم تكن حجت قط في الخلاص وطلب الرحمة أنه يعتمد على موعد الله للآباء والأسلاف ، وقد جاء في مزامير داود وأمثال سليمان كلام يشبه كلامه كأنه مقتبس منه ، فهو من أقدم الأنبياء في الجزيرة العربية ، وكلهم متفقون على أنه من أبنائها وإن اختلفوا في مكانه بين شمال نجد وشرق العقبة .

ومن جامعي السوراة من يضع سفره بين كتب موسى وكتاب يوشع وسائر الانبياء من بني إسرائيل ، وهكذا ، وضعه جامع النسخة السريانية من كتاب العهد القديم .

وقد كان أيوب يعرف الكتابة ، ولكنه أشار إلى أقدم أنوات الكتابة كما هي معهودة بمصر . نقش بالحديد على الحجر ، وليست طبعاً على الطين المحروق أو خطوطاً على الأوراق والجلود ، ما عدا طين الحاتم الذي كان يطبع في البلاد الشرقية جميعاً على نحو واحد .

أما العقيدة كما تفهم من سفره المجموع في العهد القديم ، فغاية في السمو والكرم والتنزيه .

انه ينكر عبادة الشمس والقمر ، ويصف الله بتقدير بأنه أعلى من السماوات وأعظم من لهاوية وأعرض من البحر ، وسوى بين الحر والعبد قائلاً : « أو ليس صانع في البطن صانعه وقد صورنا واحد في الرحم ؟ » ويحمد من الغنى أن يكون أما للفقراء وأن تكتف بنفسه على المساكين ، وأن يبكي لمن عسر يومه ، ويستعيز بالله أن ينظر إنسان إلى امرأة غير امرأته وأن يطمع في مال غير ماله

وأجل من ذلك شأننا في تاريخ العقيدة الدينية ، أنه كان أول من نص على البعث في كتب العهد القديم ، وكنت تربيته الإلهية التي انتهت منها إلى هذه العقيدة تربية طوية صبر فيها على نكبات المرض والبوار وخيانة الأقربين والأبناء ، وتدرج من القول بالنوال والعدم إلى القول برؤية الله بعد فناء الحسد ، فكان في أول السفر يقول : « الذي يزل إلى لهاوية

لا يصعد ، ويقول : الإنسان يضطجع ولا يقوم ، وه إذا مضت سنوات قليلة أسلك في طريق لا أعود منها ، ويتسائل : إن مات رجل أفيجيا ؟ ثم انتهى من هذه التجارب إلى الأمل في خلود النفس وبقاء الله ، فبعد أن يقنى جلدى هذا ، ويدون جمدى ، أرى الله .

وعلى الجعلة يبدو سفر أيوب غريبا في وضعه وموضوعه بين أسفار العهد القديم ، ولم يكن من عادة بنى إسرائيل أن يجمعوا في التوراة كتباً لغير أنبيائهم المتحدثين عن ميثاقهم وميعادهم ، ولكنهم جمعوا هذا السفر مع الأسفار المشهورة لأنهم وجدوه في بقاع فلسطين الجنوبية محفوظة يتذكره أرواة ، وحسبه بعضهم من كلام موسى وبعضهم من كلام سليمان ، ولا عجب أن يشيع هذا الكتاب العجيب حيث تسامع به الناس فإنه عزاء صالح للمتعزين وعبرة صالحة للمعتبرين ، ولا تزال قصة أيوب منظومة شائعة يتغنى بها شعراء اللغة العربية الأدارجة في مصر والشام ، ولا نعرف كتاباً من كتب التوراة ظفر في رأى النقاد الغربيين بالإعجاب الأدبي الذى ظفر به سفر أيوب ، فقل توماس كارليل عنه إنه واحد من أجل الأشياء التى وعتها الكتابة ، وأنه أقدم الماثورات عن تلك القضية التى لا تنتهى .. قضية الإنسان والقدر والأساليب الإلهية معه على هذه الأرض ، ولا أحسب أن شيئاً كتب مما يضارعه في قيمته الأدبية .

وقال فيكتور هيجو : إنه رب كن أعظم أية أخرجتها بصيرة الإنسان .

وقال شاف Schaff ، أنه يرتفع كإلههم في تاريخ الأنبياء بلا سابقة  
وبغير نظير .

أما بلعام ويثرون فقد ذكر الأول في كتب العهد القديم لأنه نصر بني  
إسرائيل في الحصومة بينهم وبين الموابيين ، وذكر الثاني لما بينه وبين  
موسى من المصاهرة وما كان له من الفضل في تعليمه نظام الحكم  
وسياسة القبائل ، وغيرهم ولا شك كثيرون لم يذكروا في المراجع اليهودية  
إذ كانت هذه المناسبات لا تستوجب تاريخ البقاع بين تخوم العراق وتخوم  
العقبة وما وراها من أرض الجنوب .

وهذا بعض القرائن على مكانة لنبو في أرض الجنوب مما يلي سيناء  
والحجار ، ومن القرنين الأخرى في كتب العهدين القديم والحديد يفهم  
تردد أن تلك البقاع كانت وجهة الأنبياء في كل عصر تحدثت عنه تلك  
الكتب . فإبراهيم توجه إلى جيران وموسى توجه إلى مدين ( مديان )  
ويونس الرسول قال في كتاب غلاطيه إنه ذهب إلى بلاد العرب قبل أن  
يأتى إلى دمشق ، ولم يفتأ بنو إسرائيل إلى عهد المسيح ينعون على  
الشمال أنه لا يخرج منه شيء حسن ، وينتظرون النبوءات من برية  
الجنوب .

ويجب أن يتلنى المؤرخ طويلا عند ملاحظة هذه القرائن المتعددة ، فهي  
في تاريخ الخليل دليل على الوجهة التي يجب أن يبحث عنها المؤرخ إذا  
أراد السحت الصحيح عن مسلك الخليل في أيامه الأخيرة ، فإنما يكون

مسكه المعقول إلى طريق الجنوب ، ولا يعقل له مسلك إلى بيت المقدس يستقر عليه قراره ، فإن المصادر الإسرائيلية نفسها تقول : إنه كان غريب الدعوة والموطن في حبرون ، وأنه اشترى مدفنه من الحيثيين ، وما لم تكن له دعوة ولا موطن في الأرض ، فالجنوب الذي اتجه إليه ، واتجه إليه أصحاب الدعوات النبوية أخرى أن يكون قبلته ومرجعه ، وليس من الغريب أن تعتمد المصادر اليهودية إغفال هذه القبلة والتعلق ببيت المقدس بعد أن قام فيها عرش داود ، فإنها ادعوة التي يقومون بها ويسقطون بنفياها ، وفي ذلك وحده تفسير يغنى عن كل تفسير .

## العقائد والشعائر

من الألف الثالثة إلى الألف الثانية قبل الميلاد ، أقام في البلاد العربية أناس من أتباع كل عقيدة دينية عرفت في تلك العصور .

وكان مركزها الأكبر في بلاد النهرين ، حيث تتابعت الدول وتتابعتم معها الديانات والشعائر ومراسم العبادة .

عبدت فيها الكواكب ، وعبدت فيها الملوك ، وعبدت فيها قوى الطبيعة ، وعبدت فيها الأرباب لعليا التي تغم عبادتها أرجاء الدولة ، وعبدت فيها الأرباب المحلية التي يدين بها أبناء كل إقليم على حدة ، ولا تشترك الأقاليم جميعا في عبادتها .

وقامت الشعائر على اختلافها مع كل دين من هذه الأديان ، فعرفوا الضحايا البشرية كما عرفوا القرابين من غلات الزراعة في مواسمها ، وعرفوا النصوص في الهيكل بقيادة الكهان ، كما عرفوا الصلوات في البيوت أو في المدافن الملحقة بها ، وعرفوا الديانات التي تؤمن بالروح والجسد ، كما عرفوا الديانات التي تؤمن بالجسد ولا تذكر شيئا عن الروح ، أو التي تؤمن بأن الروح يلتصق بالأعضاء فلا ينتقل إلى العالم الآخر مادام في الجسد بقية باقية .

ومنهم من كان يفهم أن العالم الآخر ناحية من هذا العالم الأرضي أو هاوية في أعماقه ، ومن كان يفهم أنه أت بعد حين في آخر الزمان

وشومد من الآثار والأحافير أن هذه الديانات تتغير كلما تغيرت الدولة القائمة في مكانها ، فيقضى الدين الجديد على بعضها ويستبقى بعضها منها أو يحوله إلى صورة أخرى .

ومعظم هذه الشعائر والعبادات له علاقة بدعوة الخليل إبراهيم ، أما بالإقرار وإما بالإنكار والتحويل .

وسيل الباحثين إلى تصفية هذه الشعائر والعبادات عسير ، بل جد عسير لاختلاط الأزمنة واختلاط الشعوب واختلاط البقايا في العصر الواحد ، فلا ندري على التحقيق ، ما كان من عقيدة هذا الفريق وما كان من عقيدة غيره ، ولا وسيلة إلى الجزم بالقديم منها والحديث .

ويصدق هذا على العقائد والشعائر التي يقبلها أناس ويستنكروها أناس آخرون ، ولكنه لا يصدق على العقائد والشعائر التي يمكن أن يقبلها اتباع العبادات المتناقضة في وقت واحد ، كالحج وقد كان مفروضا في الجاهلية وظل مفروضا في الإسلام مع اختلاف العقيدة والحكمة فيه ، وكالقول عن أصل الخليقة وقد اتفقت فيه الأديان الكتابية على الجملة وظهر من الآثار والأحافير أنه كان من عقائد الأمم الغابرة قبل الأديان الكتابية ، وما لم يأت نص بالمخالفة فليس ما يمنع تعاقب الأديان على قول واحد في هذه الأمور .

والمؤثر من سيرة الخليل إبراهيم أنه شهد عبادات الأقوام في عصره من أرض التهرين إلى وادي النيل ، وأنه تنقل بين أقطار تتناقض في بعض العبادات وتتلاقى في بعضها على اتفاق قريب أو بعيد ، فإذا نظرنا فيما أبقي وفيه ترك ، وعرضناه على المشهور من عبادات أولئك الأقوام فليس من العسير أن نستخلص رسالته عليه السلام وما فيها من الجديد والقديم ، ومن الاتفاق أو الخلاف ،

وحاصل ما يقال هنا قبل تلخيص العقائد والعبادات في زمانه أن ظهوره عليه اسلام قد كان ولا ريب على مفترق من الطرق يختلف فيه الجيلان في البيت الواحد ، فضلا عن الملتين أو القطرين وهذه طائفة من العقائد والشعائر التي كانت لها علاقة بدعوته ، وينبغي النظر فيها قبل التصفية التي نخلص منها إلى بيان رساله ورسالة الخالقين من بعده .

#### (١) قصة الخليفة

وجدت قصة الخليفة منقوشة بالخط المسماري على الألواح التي عثر عليها المنقبون عند مدينة الموصل ، ونقلوها إلى المتحف البريطاني بلندن حيث تعاون المفسرون على تفسيرها ، وهذه خلاصتها  
« كان الأفق الأعلى لا يسمى بعد بالسما ، وكان الأفق الأدنى لا يسمى بعد بالأرض ، ولما تفتح الهاوية ذراعيها .  
« وكان الماء يعمرها جميعا ، وليس من إنسان ولا حيوان يجوس خلالها ،

« وهاد يومئذ أقدم الأرياب لخم ولاخامر ،

« ثم ولد آشور وكيشور » .

وبلى هذا بعد كلام مفقود أو مطموس في الألواح لكسورة كلام عن الخلق في اليوم الرابع حيث صنع منازل لأعظم الأرياب ، وصنع بروج الفلك على صور الحيوان ، وقسم السنة إلى أربعة فصول ، وإلى اثني عشر شهرا في كل فصل منها ثلاثة أشهر ، وجعل فيها أيام الموسم والأعياد .



« وصنع للسيارات منازل تشرق فيها وتغرب ، ولا يصدم بعضها بعضا في الطريق ، ووضعها مع منازل يعمل وحى

« وأقام لها مواصد على جوانبها ، وأغلقا على اليمين واليسار .

« وأقام في الوسط بديرين . أقام القمر يسيطر على الليل ويسير فيه إلى مطلع الفجر ، وقدر في كل شهر أياما ، لبرز في غرة الشهر قرنيه وينير أجواز السماء » .

ثم بلى هذا كلام ناقص عن اليوم السادس بلى بعد اتمامه على الوجه الآتى .

« واجتمعت الأرباب وخلقت الوحوش والأنعام والدواب ، ومنها جماعة بيتى ( أنا أشور السماء ) . وكانت فيه بهجة .

« والإله لمشرف جعل فيها اثنتين ... »

\*\*\*

وفي المتحف البريطاني لوح عيه صورة شجرة جلس إلى جانبها رجل وامرأة ، ووراء المراه حبة ، وقد بسطا ايديهما إلى ثمريتين بأسفل الاعضان . وفحوى قصة خلق لإنسان . أن الإله مريوخ فاتح لإله ( أيا ) رب الماء العذب فأنقضى إليه يأن سيخلق الإنسان من دمه وعظمه . وأمر حاشيته أن تضرب عنقه ليسيل دمه ، فنحى منه الإنسان ، ولم يمض إلاه مريوخ لأن الإله لا يموت ، ولكن الإنسان قضى عليه بالموت بعد ذلك لأنه طمع بآماله إلى خلوه كخلود الأرباب

## (٢) قصة الطوفان

وتؤلف قصة الطوفان البابلية من اثني عشر فصلا على حسب البروج وداوى القصة يسمى ( اسديار ) وقد عبر بحر الموت ليصعد إلى السماء ويلقى زستور لذي ارتفع إليها بعد نجاته من الطوفان ، والباقي من الراح هذه القصة في المتحف البريطاني يحكيها على هذا المثال .

« ابن بيتا واصنع سفينة تحفظ النبات والحيوان ، واخزن البثور واخزن معها ينور الحياة من كل نوع تحمله السفينة ، وليكن طولها ستمائة قدم في ستين عرضا ... وتدخل السفينة ونحكم إغلاقها ، وتصع في وسطها الحبوب والمتاع والأزواد والخدم والجند ، وتضع فيها كذلك أجناس الوحش لتحفظ نريتها . .

« ... وقال الله لايلا : إني سأرسل السماء مزارا ، فادخل إلى جوف السفينة وأخلق عيك بابها ، وتغطي وجه الأرض وهلك كل ما عليه من الأحياء ، وفار الماء حتى بلغ السماء ، ولم ينتظر أخ ، ولم يعرف جر جاره . ستة أيام وست ليال ، والريح تعصف والأثواء تغطي ، ثم كان اليوم السابع فانقطع المطر وسكنت العاصفة التي ماجت كموج الزلزال . سكنت العاصفة واتحسر البحر وانتهى الطوفان ، ومع البحر يعد ذلك عجيجه ، واستحال الناس حيناً وطفئت أجسادهم على وجه الماء

« ثم استقرت السفينة على جبل نيزر . وأرسلت أنا الحمامة فذهبت ومعدت ولم تجد من مقر تهبط عليه ، فأرسلت عصافير السمكة فعاد وما هبط على مكان . وأرسلت الغراب فراح يبهش الجثث لطافية ولم يرجع .

ثم أطلقت الحيوانات في الجهات الأربع ، وبنيت على رأس الجبل مذبحا فقريت لديه قربانا وفرقت في آنية سبعة وفرشت حوله الريحان ، وشمت الأرباب رائحة جيدة فاجتمعت على القربان ، ونظرت أعظم الأرباب من بعيد ، وارتفعت أقواس السحاب تحيها عند اقترابها »

وقد علم المتقون أن هذه القصة منسوخة من مصدر قديم أقدم منها ، فهذه الألواح لا يقل تاريخها عن ألفين وخمسمائة سنة ، والمصدر الذي نقلت منه يرجع إلى أوائل الألف الثالثة قبل الميلاد .

وعلم المتقون في جميع أثار الأرض التي كشفت في العالم القديم أو العالم الجديد أن قصة الطوفان عامة لا تنفرد بها الآثار البابلية ، ولا يقل تاريخها في القدم عن تاريخها فيما بعد

### (٣) عبادة الكواكب

ومن كلامهم عن الخليفة والطوفان نعم أنهم كانوا يؤمنون بـله عظيم خلق الآلهة الصغار وقدر لها منازلها في السماء .

وهذه الآلهة الصغار هي الأجرام العلوية ، وأشهرها القمر ، وقد عمت عبادته بلاد الساميين ( أو العرب ، الأوانل ) من وادي النهرين إلى سينا ، ويسمونه سين ، ومنها أحد اسم سينا ، وأعله في الأصل من مادة السني والسنا .

وكان له اسم علم في وادي النهرين هو ( نانار ) وهو الذي يتوجهون إليه بالعبادة ، وكان له مركز في مدينة ( أور ) بلد الخليل إبراهيم ، ومركز في شعل العراق ومعها هناك إله آخر يسمونه مريوخ ، أو المريخ

وفي صلواتهم للقمر يقولون : « يارب يا من قدرته الوهابية تمتد ما بين السماء والأرض ، ومن يجلب الغيث والمواسم ، ويسهر على لأحياء ،

ومن يعظم السماء عالية وصيته ، ومن يعظم فى الأرض عالية وصيته ،  
ومن تسبح له الأرواح السماوية والأرواح الأرضية . مشيئتك أنت فى  
السماء مشرقة ، ونسلك أن تكشف لنا على الأرض ، فإن مشيئتك تطيل  
الحياة وتبسط لها الرجاء ، وتشمل كل كائن شعولا عجيبا ، وأنت تجرى  
العدل على قضاء الإنسان ، وما من أحد ينقذ إلى سرها أو يقيس عليها ..  
أنت رب الأرباب ما لك من شبيه ولا نظير .. » .

وكانوا منذ أقدم العصور على عهد السومريين ( أو الشمرين )  
يرفعون الصروح لرصد الكواكب واستطلاع الطريق ، وهى الصروح التى  
سمونها ( زحرات ) أو أماكن عالية ، ويعمل المؤرخون المنقبون ذلك ينشأة  
السومريين فى بلاد جيلية ، وأن الجبل والشرق والبلد يطلق عليها فى  
لغتهم اسم واحد وهو ( كور ) ومعناه فى العربية قريب من هذا المعنى ،  
لأنه يطلق على مجتمع القرى<sup>(١)</sup> وعلى العمامة وعلى الكارة التى تحمل على  
لرأس أو الكتف.

وكانت هياكلهم المبنية ترصد للأرباب السماوية ، وتنصب فيها التعاثل  
باسمائها ، ومن هنا عبادة الأصنام .

وأشهر الكواكب المعبودة بعد القمر كوكب الزهرة ( عشتار ) وكوكب  
المريخ ( مردوخ ) وينسبون إلى الزهرة أنها ربة الحب لتألقها وزهوها

(١) البول المدفونة تألف باثريك كارلتون

وتقلب أحوالها ، ويشسبون المريخ إلى أنه رب الحرب لاحمرار لونه ككون  
الدماء

على أنهم عبثوا اششمس قديما باسم ( شماش ) وإن لم تكن عبادتها  
عامة بينهم كعموم عبادة القمر

ويقول وولى Woolley في كتابة عن إبراهيم . وهو من أشهر علماء  
الأحافير . « إن الإلهة كانوا عند السومريين على ما يظهر ثلاث طبقات :  
الإلهة العظيمة التي تخصص لها هياكل النولة ، والآلهة التي يونها وهي  
التي تقام لها المعابد في مسالك المرق ، وبنون ذلك آلهة الأسرة ، والأغلب  
على الإلهة العظيمة أنها كانت تشخص قوى لطبيعة كالشمس والقمر  
والماء والأرض والنار والبرق والنضال والخصب والموت ، وعندها تكمن  
جميع القوى ويكون التفوق بينها على حسب أحوال الريايضة المتعددة ، وقد  
كانت لها أقاليم تغلب العبادة لكل منها على إقليم ، ومن ثم لا يفرض  
الولاء الكامل له في غير ذلك الإقليم . ففي أور عبادة تادر ، وفي أريكة  
عبادة أشتار . وقد يتنازعان فتصبح كل قوة مشلولة من جرء ذلك  
النزاع ،

« ولأن وقد غلبت مدينة لارسا على إقليم الجنوب ، فقد أصبح شماش  
إله . لشمس خليقا أن ييسط سلطانه على المدن الأخرى التي دخلت في  
طاعته ، وأصبحت سطوة بابل مرادفة لسطوة مردوخ . ولم يكن في  
لسماء قرار ولا برهان إلا بمقدار ما هي الأرض بين البشر . كلا ولا كانت  
ثمة شريعة للأخلاق أرفع من شريعتهم » .

وقد كانت لهم حجة إلى الشمال لاعتقادهم أنه مركز القطب الثابت ، ولكن التنازع بين دول الشمال ودول الجنوب حال دون الاتفاق على عبادته ، ويظهر أن الصابئين أو السابحيين الذين ظلوا يعبدونه في الجنوب بقيت تحلتهم في مكانها على خلاف مع من حولها .

#### (٤) عبادة الملوك

وفي متحف آشمو<sup>(١)</sup> بإنجلترا أسماء الأسر التي حكمت بابل من بعد الطوفان إلى أيام سراجون ، وقد جاء في الألواح التي حفظت أسماء أن الأسرة الأولى تولى منها الملك ثلاثة وعشرون ملكا وكانت مدة حكمهم جميعا أربعة وعشرين ألف سنة وخمسمائة وعشر سنوات .

وكتاب الألواح مجمعون على أن الملوك الأوائل الذين حكموا بعد الطوفان قد هيطوا من السماء إلى الأرض لحكمها بعد أن طهرها الله وعاقبها على فسادها .

فهم أرباب سماويون تجب عبادتهم على الرعايا .

وأشهر من حكم منهم في مدينة ( أور ) أورنامو Ur Namma صاحب الصرح المشفق الذي أقيم لعبادة القمر ، وله تمثال نقل إلى متحف بنسلفانيا بأمريكا

وقد خلفه ابنه دنقى أو شبقى - على حسب اختلاف النقيبين في أساليب ترتيب الحروف والسطق بها - وهو أحد العوائل السومريين الذين

(١) يسبب هذا المتحف إلى آشمو Astmoie الذي أهداه إلى جامعة أكسفورد سنة ١٦٧٧ .

## العقائد والشعائر

فرضوا عبادتهم على جميع البلاد توحيدا للدولة (زوج بنته لأمير عيلام ( غير بعيد من السليمانية في بلاد الكرد في العهد الحاضر ) ليضم إليه الإمارات المجاورة ، واتخذ أصحاب الأقوس الطول من جند أور ، وخرج بهم وبالقربى القوية من البلاد الأخرى إلى الشمال لغزوه والحقه بنواته ، فامتدت مملكته من أقصى الجنوب إلى أقصى الشمال بوادي النهرين ، ويقدر المؤرخ المتخصص لهذه الحقبة ( باتريك كارلتون ) في كتابه عن النول مدفونة أنه تولى الملك سنة ٢٢٧٦ قبل الميلاد

ولم يكن دنفى بالوحيد الذي فرض عبادته على البلاد كلها ، بل كان هذا شأن جميع الملوك الذين أخضعوها لسلطان واحد ، ومن لم يقلح في إخضاعها قنع بالعبادة من رعائاه حيث ينفرد بالسلطة في بعض الأقاليم ، أو قنع بالكهانة الأولى بين رؤساء الدين

ولم يتعاقب على ( أور ) من هؤلاء العواهل كثيرون ، لأن العواهل الذين ضموا البلاد جميعها إلى نواتهم قلائل متناثرون بين الأزمنة المتباعدة ، وبعثهم السومريون والأكاديون والبابليون

إلا أن مدينة ( أور ) عرفت عبادات شتى غير عبادة القمر وعبادة العواهل ، ومن هذه العبادات عبادة الأسرة بدلا من الدولة ، شاعت مع ضعف الدولة وسقوط هيبتها وقللة الرعية في الإنفاق على الضحايا والقرايين التي تقدم على محاربتها فاكتمفى الناس بيوتهم يدفنون موتاهم فيها ويتقربون كلهم بعمل طعامهم وهم أحياء بين ظهرانيهم ، وقد كانت أعمال الحفر تبرز لمنقبين طبقة بعد طبقة من أعماق الأرض ومن أعماق

التاريخ في وقت واحد ، ومن قبعة القربان تبدو قيمة الثقة بالأرباب أو  
تطور العبادة بين الماديات والمعاني الروحية

#### (٥) الضحايا البشرية

وتدل الأحافير على قدم الضحايا البشرية في العبادات التي سبقت  
عهد الساميين بوادي أنهرين وبقاع الهلال الخصيب ، وأنها بقيت إلى ما  
بعد وفود الشعوب السامية إلى تلك البقاع

وتدل الأحافير بمدينة ( أور ) على قدم تلك العادة في عبادة الملوك  
خاصة إذا كان الملوك يدفنون معهم حاشيتهم ووزرائهم ولا يبدو من هيئة  
جثمانهم أنهم ماتوا على الرغم منهم ، فليس منهم من وجدت جثته وفيها  
أثر الذبح أو الخنق أو القتل بالصرع العنيف ، ولهذا يعتقد ( وولي ) في  
كتابه ( أور الكلدانيين Ur of the chaldees ) أنهم كانوا يتجرعون  
باختيارهم عقارا ساما يخردهم ويميتهم ، لإيمانهم بالانتقال مع الملوك  
الأرباب إلى حالة في السماء كحالتهم في الحياة الأرضية

ووجدت على بعض أختام الصين صور آدميين يلبسون قناعا يشبه رأس  
الحيوان ، والمظنون أن هذا الرى كان مقدمة للذبح الرمزي وأجره .  
الشعائر مجرى التمثيل المقدس في الاحتفالات العامة ولا سيما لاحتفال  
بعيد رأس السنة<sup>(١)</sup>

---

(١) أصول الشعائر السامية الأولى تأليف هوك



ووجد في حفائر ( أورد ) تمثال جدى مربوط مقيد في الشجرة ، لعله رمز لاستبدال الضحية الحيوانية بالصحية البشرية ، وتاريخه في تقدير ( وولى ) سابق لعصر الخليل بألف وخمسمائة سنة

ولكن الضحية البشرية بقيت إلى ما بعد أيام موسى عليه السلام ، ويتضح هذا من الإصحاح الثامن والعشرين في سفر الخروج حيث حرم على بني إسرائيل أن يعطوا أبنائهم قربانا إلى الله ، ويتضح هذا أيضا من إصحاح العشرين من سفر اللاويين حيث يصر على عقوبة الرجم لمن يعطي ابنه قربانا للرب ملوك ،

ومع هذا كان بعض امرائهم يذبحون أبناءهم ليحرقوهم على المذبح قربانا إلى الله ، كما فعل يفتاح وندر « نذرا للرب قائلا إن دفعت بني عمري ليدي فالخروج الذي يخرج من أبواب بيتي للقائى عند رجوعي بالسلامة يكون للرب وأصعده محرقة<sup>(١)</sup> » .

ونعى عليهم النبي أرميا أنهم « بنوا مرتفعات .. ليحرقوا بسببهم وبناتهم بالنار .. » .

#### (٦) الختان

وردى هيروdot أبو التاريخ أنه سأل الفينيقيين والسوريين عن عادة الختان فقالوا أنهم أخذوه من المصريين وأن المصريين كانوا يتحرون به النظافة والطهارة .

(١) إصحاح ٢٠ قضاة .

وحقيقته التي تدل عليها لمقارنة بين العادات أنه اختصار لعادة  
الصحية البشرية نشأة مع تقدم الإنسان في الحضارة والمدنية

ففي أقدم العصور كان الفاتح المنتصر يقتل الأسرى قربانا على  
محراب الهة ، ثم تدرجوا من قتلهم إلى قطع أعضائهم وتدرجوا من قطع  
أعضائهم إلى قطع غلفتهم ، وجعلوا ذلك علامة على تسليم الأعداء  
بالهزيمة .

ولهذا بدأ الختان بالرجال ولم تنتشأ عادة الختن بالنساء إلا بعد ذلك  
بزمن طويل .

وانتقل الختان من اعتباره علامة تسليم لإله الأعداء ، إلى اعتباره  
علامة تسليم للإله الذي يعبد أبناء القبيلة ، وعندئذ وجب على النساء كما  
وجب على الرجال .

ومن بقايا عاداته الأولى أن شاول اشترط على داود أن يقدم له مائة  
غلة من اقلسطينيين مهرا لبقته ميكال ، فقدم له مائتين كما جاء في  
الإصحاح الثامن عشر من سفر صمويل الأول وليس بالصحيح أن  
الإسرائيليين اعتبروه علامة لقبيلتهم تميز الإسرئيلي من غيره ، وإنما  
الصحيح أنهم اعتبروه علامة تسليم لربهم ، وفرضة المكايون على  
الأنوميين والآثوريين حين هزموهم . وجاء في الإصحاح الرابع والثلاثين  
من سفر التكوين أن أبناء يعقوب أوجبوا على الرجل الذي اغتصب أخته  
دينا أن يختن هو وقومه الكنعانيون .

## (٧) المعابد والمحاريب

لم يعرف عن قوم إبراهيم - أو المنتسبين إليه على الأصح - أنهم أقاموا لهم هيكلًا قبل الهيكل الذي بناه سليمان عليه السلام .

وكان الخليل يبني المحاريب على الأماكن العالية ، ويختار للمحراب موضعًا إلى جوار الشجر والماء ، ثم تعددت المحاريب فتعددت المعبودات وحسب العامة أن كل محراب منها قد أقيم لمعبود غير المعبودات في المحاريب الأخرى ، وخطوا بين أرياب كل إقليم فعبدوا الأوثان التي كان يعبدونها أثناء البلاد الإصلاء من قسهم ، وخيف عليهم الاختلاط والفناء قيم من حوالمهم من الشعوب فاجتمعت كلمة الحكماء على تحريم بناء المحاريب في الأماكن العالية وقصر العبادة والقربان وجميع مراسم الكبرى على هيكل واحد وكان هذا الهيكل في مبدأ لأمر خيعة تحمل ، ثم بنى بالحجارة رسم لخيمة وتقسمها

ولم يكن هذا هو الأثر الوحيد من آثار نظام المعابد في وادي النهرين .

فقد بقيت عبادة الأسرة زمنا طويلا ممثلة في عبادة الأوثان التي تسمى بالطرافين ، وكانوا يعتقدون أن حياة الطرافين تحفظ لمن يحوزها حقوق الأسرة من الرئاسة إلى البركة والميراث ، وهذا أخذت راحيل الطرافين معها قبل الهجرة من حرانة ، وظلوا يحتفظون بالطرافين بين نحاتر الأسرة المقدسة إلى ما بعد السبي كما يؤخذ من الإصحاح العاشر في سفر زكريا .

## (٨) العالم الآخر

ولا يخلو دين أمة قديمة من الإيمان بعالم آخر غير عالم الأحياء ، لأن إفسار بالأرواح والأصياف شائع بين القبائل البدائية الأولى ، وكلهم كانوا يعتقدون أن الإنسان يبقى بعد موته لأنهم يرونه في أحلامهم ، ومن هنا جاءت عبادة الأسلاف ،

ولكن الإيمان بالعالم الآخر دوعان ، نوع ينظر إلى العالم الآخر كأنه جزء من هذا العالم المشهود ، ينتقل إليه الميت للإقامة فيه ، وأكثر الأمم القديمة يسميه الهاوية ويجعله تحت الأرض بعيدا من القور

ونوع يتنظر إلى العالم الآخر ويؤمن بأنه عالم الحساب والجزاء والتفرقة بين الأبرار والأخيار ، وأنه هو عالم لخلود وأحياء البقية ، بعد الحياة الثانية في هذه الدنيا ،

وبين هاتين العقيدتين في العالم الآخر عقيدة متوسطة تجمع بين اعتقاد الهاوية واعتقاد الخلود فالموتى جميعا يذهبون إلى الهاوية ثم ينجو منهم في آخر الزمان من يدينون بالإله الحق ، ويعودون إلى حياة كحياة الدنبا البابلية ، ويتم قضاء الموت الأبدى على الآخرين

كانت الديانة البابلية من النوع الأول .

وكانت الديانة المصرية من النوع الثاني

وكان العبريون يأخذون بجزء من هذه وجزء من تلك ، ويدعون بالعودة إلى الدنيا في آخر الزمان ، وإن غيرهم من الأمم لا يعودون .

وتراجع الصلوات البابلية اليوم فلا يرى فيها شيء يشير إلى النعيم في العالم الآخر . وإنما ينحصر الدعاء في طلب الخمرات الدنيوية وطول العمر والسلامة من الأمراض والأحزان

وكانت طائفة من البابليين الأقدمين تعتقد أن الروح تلازم الجسد بعد الموت ، فلا تزال عالقة به محيرة بين هذا العالم والعالم الآخر حتى يبلى رفاتة ولا تبقى منه بقية تعلق بها ، ولهذا كانوا يتركون لموتى للجوارح والوحوش تنهشهم وتبيدهم لتستريح الأرواح من عذاب الحيرة بين الدنيا والآخرة .

#### ( ٩ ) التوحيد

والتوحيد كذلك توحيدان :

توحيد الإيمان بإله واحد خلق الأحياء وخلق معهم أربابا آخرين وتوحيد الإيعان بإله واحد لا إله غيره .

ولم تعرف أمة قديمة ترقى إلى الإيمان بالوحدانية على هذا المعنى غير الأمة المصرية ، فعباد ( أتون ) التي دعا إليها إخناتون قبل ثلاثة وثلاثين قرنا كانت غاية التنزيه في عقيدة التوحيد كما عرفها الأقدمون

ومن علماء المصريين وفي طليعتهم برستيد وويجال - من يرى بعد المقابلة بين صلوات إخناتون والمزامير المنسوبة إلى دود ، أن حكماء الإسمرائيليين كانوا يطلعون على أسرار المحارب في مصر ولا سيما الأسرار التي كانت محجوبة عن الدهماء ، إذ كانت أسرار إديانة العبيد مقصورة على كبار الأحرار وتلاميذهم المختارين

ومن أسماء الملوك في بلاد العرب الجنوبية يبدو أنهم عرفوا الوجدانية التي يغيب فيها إله واحد على سائر الآلهة ، واسم إيلومي أيلوم الذي تولى ملك في بابل الجنوبية معناه أن الله هو الإله الحق .

ويقول عبد الله فليبي في كتابه سوابق الإسلام : إن هذه الكلمة هي شهادة الوجدانية في طورها الأول ، ومن مرادفاتها في أسماء الشعوب إيل رب ، وإيل ملك ، وإيل راب ، وكلها من قبيل القول بأن الله هو الرب وأنه هو الملك وأنه هو الرئيس المطع ، ولا يقال هذا إلا لتغليب إله واحد على سائر الآلهة ، أو لنفي صفة الألوهية عن سواه

(٩٠) الشرائع

ويسحق يبحث الشعائر والعبادات بحث الشرائع والآداب الاجتماعية . وقد وجد العمود الذي نقشت عليه شريعة حمورابي كاملا ما عدا مسطورا مضموسة أمكن اتعاها من مصادر أخرى

وتتضمن هذه الشريعة عقوبة الإعدام والسحر والخيانة الزوجية والإحراق لمن يختلس مالا من بيت محترق ، وكان للنهر في هذه الشريعة قداسة يمتحنون بها من يلقونهم فيه من السحرة والمسحورين ، وفيها عقوبات القتل على السرقة والاعتصاب ،

ومن غرائبها أنها تعاقب البنت البرية بذهب ولدها « فإذا ضرب رجل بنت إنسان حر ضربا أسقط حملها فعليه عشرة مثاقيل من الفضة غرامة لإسقاط حملها . فإن ماتت فبنته تقتل » (٩١) .

(٩١) المادة ٢٠٩ من شريعة حمورابي من كتاب أقدم شرائع العالم تأليف شبرين إدوارد The World's Earliest Laws

ولا يشبه هذه الأحكام فيما رواه العهد القديم غير عقوبة عاخان لأنه سرق من غنائم القتال في وقعة عاي التي انهزم فيها الإسرائيليون .  
 « فأنجاب عاخان يشوع وقال حقا إني قد أخطأت إلى الرب له إسرائيل .. رأيت في الغنيمة رداء شنعاريا نفيسا ومنتى مثقال من الفضة ولسان ذهب ورنه خمسون مثقالا فاشتيتها وأخذتها وما هي مطمورة في الأرض وسط خيمتي والفضة تحتها .. فآخذ يشوع عاخان ابن زارح والفضة والرداء ولسان الذهب وبنيه وبناته وبقرة وحميره وغنمه وخيمته وكل ما له وجميع إسرائيل معه وصعدوا بم إلى وادي عخور . فقال يشوع : كيف كدرتنا يكثر ك الرب في هذا اليوم . فرجمه جميع إسرائيل بالحجارة وأحرقوه بالنار ورموه بالحجارة وأقاموا موقه رجمة حجارة عظيمة إلى هذا اليوم ، فرجع الرب عن غضبه . » (١)

ومن أحكام حمورابي في مسائل الزواج تحريم تعدد الزوجات من طبقة واحدة وتحريم الزواج من الجوارى إذا رزق الرجل أولادا من زوجته المكافئة له في طبقة أو من إحدى حواشيها

« المادة ١٤٤ » فإذا تزوج رجل من كاهنة وأعطته جارية فولدت له الجارية أولادا فلا يجوز له أن يتزوج من سرية . »

« المادة ١٤٥ » وإذا تزوج رجل من كاهنة ولم تلد له وأراد أن يتزوج من سرية وأن يؤويها في بيته فهذه السرية لا تكون مع زوجته في منزلة واحدة »

(١) سفر يسوع الإصحاح السابع

« المادة ١٤٦ » وإذا تزوج رجل من كاهنة وأعطته جارية فولدت له الجارية أولادا وجعلت نفسها في منزلة السيدة لأنها حملت أولادا فلا يجوز للسيدة أن تبيعها بالفصة بل تقيدها وتبقيها مع الخدم .

ولا يجوز حرمان ابن السرية من ميراث أبيه بعد الاعتراف بنسبه .

« المادة ١٧٠ » فإذا كان رجل أولاد من زوجته وكان له أولاد من سريته ، وكان قد ناداهم بأبنائهم في حياته وعدهم مع أبنائه من زوجته ، ثم نهب لقضائه للأبناء من الزوجة والأبناء من السرية يتقاسمون الميراث على السواء ، ويختار أبناء الزوجة القسمة والاقتراع .

وتجربى امقارنة كثيرا بين شريعة حمورابي والشريعة العبرية ، ويرى بعض الفقهاء من علماء اليهود المعاصرين أن الشريعة العبرية تخالف شريعة حمورابي في تمييز الأصغر بالميراث ، فالأستاذ جوزيف جاكوب يعلل تفضيل إسحاق على إسماعيل ، وتفضيل يعقوب على عيسو ، وتفضيل يوسف على إخوته بأن الشريعة العبرية كانت لذلك العهد تأخذ بالحكم الذي كان شائعا في بعض الشرائع الأولى . وهو اختصاص الابن الأصغر بالحصة الوافية من الميراث Urimogeniture

قال هذا الفقيه : إن مؤرخي العهد القديم لم يدركوا معنى هذه السنة القديمة فحاولوا أن يصححوها بالتعليقات التي خصر لهم أنها كافية بتصحيحها<sup>(١)</sup> ولكن القاعدة تطرد أصرا لا يمكن تعليقه بالمصادفة ، فلما

(١) المتنورات الشعبية في العهد القديم تأليف فريد



قدم يوسف ولديه منسى وإفرايم إلى أبيه يعقوب ليتلقيا بركته حول الجد يمينه إلى أفرايم ويساره إلى منسى ، وهكذا تولى داود الملك وهو أصغر أبناء أبيه وكان جده فارز أصغر التلاميذ ، للذين ولدتهما تامار بنت يهودا ، وقد اتبع داود هذه النسبة فولى سليمان عرش الملك من بعده وهو أصغر من أخيه أدونيا ،

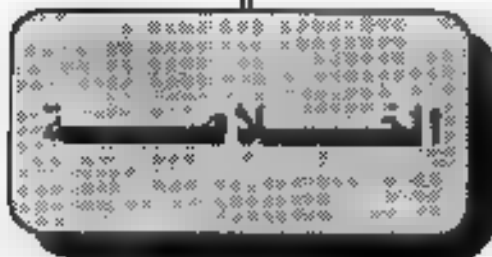
ويخطر لبعضهم أن هذه السنة قدبعة في عشيرة الخليل ، وأنه هو صلوات الله عليه كان أصغر من أخيه .

\* \* \*

ولمى هنا نقف بالمقتبسات من تواريخ الأحافير والتعليقات عليها ، لأن كشوف الأحافير الأخرى لا تعنينا في موضوع هذه الرسالة ، وليس فيها ما ينبنى عليه رأى في سيرة الخليل على فرض من شتى العروض .



## الباب السابع





## الخلاصة

الآن وقد انتهينا من معالم الطريق كما رسمتها لنا المصادر والتعليقات يصح أن نبدأ بتلخيص السيرة على هدى تلك المعالم ، وبحق لنا أن نقرر « أولاً » أن قرائن الثبوت في سيرة الخليل أقوى جداً من كل قرينة للشك ينتحلها من يتحدث باسم العلم ، ولعلم من حديثه براء

فالذي يقول : إن وجود الخليل مشكوك فيه من الوجهة العلمية يظلم العلم ويحمل جريرة لا يحفلها ، لأن سيرة الخليل ليست من السير التي يشك فيها العالم ، بل هي سيرة يبحث عنها العالم إن لم يجدها ، إذ كانت الدعوات النبوية سلالة واحدة يرتبط اللاحق منها بالسابق ، ولا يمكن الرجوع ببداية لها أصدق من بدايتها بدعوة إبراهيم .

إن الدعوات النبوية التي بدأتها دعوة إبراهيم سلالة لم يظهر لها نظير في غير الأمم العربية ، والأمم السامية ، وقد ختمت بدعوة محمد ، وجاءت دعوة محمد متممة لها ، فلا تفهم واحدة منها منفصلة عن سائرهما ، بترتيب كل منها في زمانها ، وعلاوة كل منها مكانها ، فلا لبس فيها من جانب العصر ولا من جانب البيئة .

دعوات لم تظهر في العالم كله على غير هذا النسق ، لأنها ارتبطت بظاهرة غير متكررة حول مدن القوافل التي اختصت بها بلاد الأمم العربية ، وكانت بدايتها في زمانها على ترتيب مكانتها الجغرافية حيث نشأ الخليل إبراهيم ، فهي نشأة لازمة في موقعها وفي عصرها ، والنشأة التي من هذا القبيل تواجه العلم بحقيقة ضرورية ، فلا يشك فيها بل يكون موقفه منها على نقيض لشك من طرف إلى طرف ، لأنه يبحث عنها من لم يجدها ، عليه أن يجدها وأن يهتدى إليها

## الخلاصة

ومن قرائن الثبوت - كما أسلفنا - أن هذه الدعوات النبوية نسبت إلى أصل واحد وهو السلالة السامية ، وقبل أن يعرف الناس علم المقارنة بين اللغات ، وقبل أن يعرفوا علامة الوحدة في لتصريف والاشتقاق وقواعد النحو وحركات النطق وأجهزة الكلام ، فلم يكن في وسع الذين قالوا بوحدة أصلها قبل مئات السنين أن يبتدعوا هذه اسسية أو هم تكن نسبة صحيحة في مراجع لا تبتدع ، ولا يسهل اختراعها .

وعلم المقابلة بين الأديان حديث كعلم المقابلة بين اللغات ، فإذا جاء هذا العلم الحديث مطابقاً للأخبار الأولى عن ديانة القوم في عصر إبراهيم - فتلك قرينة ثبوت وإيسر بقرينة شك ، ومن خالف ذلك فهو لا يفرق بين الشك والثبوت .

لم يكن من السهل أن توجد في وطن واحد عبادة الكوكب وعبادة الأصنام وعبادة الملوك ، وأن تتعدد الأرباب مع تعيين رب منها على سائرهما .

ليس من السهل أن يوجد هذا الخلط من العبادات في وطن واحد ، فقد يجهل الناس التوحيد ويعبدون الشمس والقمر ، أو يعبدون القمر دون الشمس ، أو يعبدون القمر ولا يعبدون المريخ والزهرة .

وقد يجهل الناس لتوحيد ويعبدون لأصنام ولا يعبدون معها الملوك ، وقد يعبدون أرباباً كثيرة ولا يعبدون رباً منها على سائرهم .

أما عبادتها جميعاً في وطن واحد فهي حالة لا يمكن اختراعها ما لم تكن حقيقة واحدة .

ونحن قد علمنا اليوم أنها حقيقة واحدة لأننا فككنا الغار الكتابة واستخرجنا أسرار الأحافير ، وعلمنا منها تسلسل العبادات واختلاط السكان والحدود وتطور العقائد على حسب أحوال المعتقدين .

وقد علمنا اليوم أن عبادة القمر سابقة لعبادة الشمس ، خلافاً لبابرة ، لأن الأولى ، إذ يسبق إلى خاطر أن الشمس أكبر وأحق أن يبدأ بها في العبادة .

بل علمنا اليوم أن رب الأرباب عند اليونان هو كوكب المشتري وليس الشمس أو لقمر ، ولهذا يظنون عليه اسم جوبيتر ويستعملون هذا الاسم من كلمتين بمعنى أبى الآلهة Dawes Pater .

وفي القرآن الكريم ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الأقليين . فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لن لم يهتدى ربي لأكونن من القوم الضالين ، فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون ﴾ .

ومما علمناه اليوم أنهم أقاموا للكواكب تماثيل لا تغيب عن أبصارهم إذا غابت الكواكب ، فعبدوها مع عبادة الكواكب على سبيل لتقريب والتعتيل .

في القرآن الكريم : ﴿ إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴾ .

وفي ﴿ قال اتعبدون ما تسحتون ، والله خلقكم وما تعملون ﴾ .

\* \* \*

وما علمناه اليوم من مقابلات الأديان أن التوحيد جاء بعد تعدد الأرباب وتعميز واحد منها ، وأن أهل بابل خاصة كانوا يرون في قصة الخيقة أن الإله الأكبر خلق الأرباب كما خلق سائر الموجودات الأحياء وغير الأحياء ، وتوحيد الإله على هذا النحو هو الذي يسمونه في العصر الحديث بالهينوثيزم Henotheism ويطلقونه على طور خاص من أطوار لتوحيد البدائي لم يكن لازماً أن يوجد في كل أمة .

وفي القرآن الكريم ﴿ .. فجعلهم جنوداً إلا كبيراً لهم لعلمهم إليه يرجعون ﴾ .

وفيه : ﴿ .. قالوا : أنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم قال : بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا يطقون ﴾ .

أما عبادة الملوك في بابل القديمة فتحن نعلم اليوم أنهم كانوا يعبدونهم ويؤمنون أنهم يسيطرون من السماء بعد الطوفان ، لأننا قرأنا الآثار وكشفنا عن الأحافير ، وادعاء الملوك أنهم آلهة يملكون زمام الحياة والموت وارد في لقرآن الكريم . ﴿ إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيى ويميت ، قال أنا أحيى وأميت ﴾ .

هذه الملاحظات نعلمها اليوم من الكشوف والأحافير ، وسواء آمن العالم العصري بالقرآن أو لم يؤمن به ، فالمسألة هنا هي مسألة التفرقة بين قرائن الثبوت وقرائن الشك في سيرة إبراهيم ، فليس من قرائن الشك على كل حال أن تروى أخبار العبادة عن عصر إبراهيم على الوجه الذي حققته الكشوف الحديثة ، وعلى خلاف القصص التي تخترع اختراعاً بغير سند من الواقع ، لأن الاختراع لا يجمع بين الحقائق المتفرقة من عبادات



انقوم ، وهي عبادة الكواكب وعبادة الأصنام وعبادة الملوك وتعدد الأرباب مع تمييز واحد منها على الآخرين ، وهي المرحلة البدائية في طبيعة التطور بين التعدد والتوحيد .

قلنا في مقدمة هذا الكتاب أن الشك في وجود إبراهيم لا يستند إلى سبب ، لأن الغرائب والخوارق لم تطل وجود شيء قط ، ومنها أثبت ما في السماء وهو الشمس ، وأثبت ما في الأرض من صنع الإنسان وهو الهرم الأكبر .

ويحق لنا بعد ما قدمناه أن نقول : على الأقل إن أسباب الثبوت أقوى من أسباب الشك جميعاً ، إن كنت له أسباب .

## العصر

معظم المنقبين يعيّنون تاريخ براهيم في زمن متوسط بين أوائل القرن الثامن عشر وأواخر القرن التاسع عشر قبل الميلاد ، ويجعلونه معاصراً لدولة الرعاة في مصر وبوالة العموريين في العراق .

ولادة الخيل في هذه الفترة ترجحها الكشوف والأحافير ، كما ترجحها النتائج التي تمثلت في سيرته عليه السلام ، وكلها دلائل على تنازع السيطرة وتنازع العقائد واضطراب الأمور والاضطرار إلى الرحلة الدائمة من أور إلى أشور إلى فلسطين إلى مصر إلى بيت المقدس ثم إلى صحراء الجنوب .

وتقترب زلازل الطبيعة وزلازل السياسة فلا يستقر لأحد من المقيمين في ديارهم قرار ، فضلاً عن القبائل الرحل في طلب المرعى وطلب الأمان سقطت دولة بابل وعليتها عليها قبائل عيلام من الشرق وقبائل عمور من لغرب ، وعاش العموريون والعيلاميون قارة في قتال ودارة في حلف مزعزع خوفاً من دولة الأشوريين في الشمال .

رسقطت دولة مصر وغلبتها قبائل الرعاة ، ثم بقيت على خوف وحذر من لشرق ومن قراعة الجنوب الذين احتفظوا بعروشهم في الصعيد . ليس أشقى من حياة العشائر الصغيرة بين هذه ابقلاقل وهذه المتراعات التي يشترك فيها المماررون من أبناء العشائر الكبرى ، وهم يزحفون للسيطرة على الدول كلما سنحت لهم الفرصة لمعالجة ، ولا يقعون بالنحول من بقعة إلى بقعة طلباً للمرعى والأمان .

وكانت عشيرة الخليل صغيرة ولاشد باقيا إلى العموريين ولرعاة  
وسائر لقيائل التي تحتل بقاع الهلال الخصيب

ولولم تكن صغيرة لما أمكن أن تهجر من جنوب العراق إلى شماله  
إلى شاطئ البحر الأبيض المتوسط إلى مصر إلى فلسطين كره أخرى في  
حياة زعيم واحد .

قد ألبانها لمجعة إلى مصر ولم تلجى قبيلة أخرى إلى مثل هذه  
لهجرة من لقيائل التي أصيبت بالمجاعة في صحراء فلسطين

وحدث غير حادث يدل على قلة هذه العشيرة في عددها وقوتها ، أنها  
ظلت على هذه القلة بعد أيام إبراهيم في أيام يعقوب . ومن أبرز  
الشواهد على ذلك في حياة السادة خاصة أن جيرانها كانوا يجترئون على  
نساء زعمائها فطعم أبيمالك في سارة واعتدى شكيم على ابنة يعقوب ،  
وكانت العشيرة نزيلة إلى حوار الأقوياء الذين يضيقونهم أو يأتون  
ضياقتهم كما يشاعون .

ليس أشق من حياة عشيرة صغيرة بين لعشائر الكبرى في أيام  
الزعازع وتقلب السلاطين ، ولا سيما الحياة إلى حوار الدولة الديلية ، وكل  
سلطان جديد هناك فهو رب جديد يدين الناس بالعبادة ويسومهم أن  
يسجدوا له ولا يقنع منهم بطاعة لرعية للرعاة

وقد حفظ لنا سفر دنيال مثلاً من شتى الأمثلة على قيام هذه العبادات  
مع قيام السلاطين ، فإن السلطان الجديد يعلن ولايته بالطبول والزمور  
ويفرض على كل مسمع أن يسجد لممثاله على قارعة الطريق ، ومن أمس  
السجود أحرقوه بالنار ،

« فتبوخذ نصر ملك جميع تماشاً من ذهب طوله ستون ذراعاً ، وعرضه ست أذرع ، ويصب في بقعة نورا في ولاية بابل ، ثم أرسل ليجمع المرازية والشحن والولة ولقصة والحرية وافقهاء والمقدين وكل حكم الولايات ليتأوا لتدشين التمثال . وبأدى المنادي قد أمرتم أيها الشعوب والأمم والألسنة عندما تسمعون صوت القرن والذي واعود والرباب والنشيطر والمزمار أن تخروا وتمسجوا لتمثال الذهب ، من لا يحرو ويسجد لفي تلك الساعة يلقي في أتون النار .. »

وحفظت لنا الأرواح الاشورية صورة جيسو ملك إسرائيل ( سنة ٨٤٢ قبل الميلاد ) وهو ساجد يقبل الأرض بين يدي شمسنصر ومن ورائه أمراء دولته يحضون الجرية صاغرين .. ومن كان يتقاضى الملوك أن يسجدوا له عند تقديم الطاعة لا جرم يتقاضى الرعايا دون طبقة الملوك أن يسجدوا له ويعبدوه ، وبخاصة حين يؤسس دولة جديدة قدمت على أنقاض دولة ذاهية ، ولايد له من توطيد هيئته وقمع المخالفين له ، وأولهم الذين ينكرون دينه كما ينكرون دنياه .

ولحوادث التي أحصاها لنا الرواة من سيرة إبراهيم خليفة أن تحدث في مثل تلك الفترة ، سواء منها ما حدث في العراق أو ما حدث في الطريق إلى وادي الخيل .

وربما صح أنه عاصر حمور بي أو كن في عصر قريب من عصره ، ولكن لأحوال لم تتغير قبل عصر حمورابي وبعد ولايته بسنوات ، فهي أحوال الدولة المتبدلة والسيطرة المتقلبة ، ومن علاماته الكبرى أنها تدعو حمور بي إلى نقش أحكام شريعته وإقامة الأنصاب التي تذكر الناس بتلك

الأحكام ، ولا يكون ذلك إلا آية من الآيات على أن الشريعة قد نسيت وهانت واحتاجت إلى تنكير

إن كنت شريعة جديدة لموعدها القمين بها زمان كذاك الزمان .

قد كن إبراهيم زعيم قبيلة بادية ، وكان تهاقت العروش ، وتبدل العبادات والكهانات من حوله خليقاً أن يريبه في أمرها وأن بحبيب إليه انجاة من طوارقها وطوارئها ، وكانت القبائل القوية حول العواصم تتنازع السلطان فهي في شاغل بالسيطرة عن العبادة أما العشيرة الصغيرة فهي مغلوقة على مرافقها وعلى ضمائرهما ، ولا عصمة لها إلا أن تعتصم بالله قدير أقوى من الغابيين ومن المغلوبين . إله لا تحصره هياكل اعاصعة وبماثيلها ولا يسعير من بادية إلى بادية فوق بطاح الصحراء ، وتحت قبة السماء .

إن وجود إبراهيم في عصر كذاك العصر حقيقة لا غرابة فيها ولا محل فيها لاختراع المخترعين .

## النشأة

من الحقائق ما بيده السامع ، لأنه على قربه لم يلتفت إليه .  
كان جندي أودى يقدح في الشرق وأبنائه وكل ما فيه أثناء الحرب  
العالمية الأولى ، ويقول أنه « باعة السوء فلا يخرج منه شيء حسن ولا يأتي  
منه خير » .

وقال له محدثه : انك تدين بدين جاء من الشرق !  
فوجم الرجل وأخذته الدهشة لأنه لم يتنبه إلى هذه الحقيقة لحظة  
واحدة طول حياته ، وهو يدين بدين السيد المسيح ، ويستمع إلى التجيل  
كلما ذهب إلى الكنيسة ..

ومثل هذه الحقيقة ما ذكرناه آنفاً عن نسبه إبراهيم العربية ، فبها  
أصبح نسبه ينسب إليها ، ولكنها تبدر لمن يسمعها وكأنها غريبة يقل لمن  
يرعها من أين حدث بهذه الأحدث التي لم تسمعها قبل الآن ؟

فلا يقال عن إبراهيم أنه إسرائيلي ، لأن يعقوب هو أول من تسمى  
بإسرائيل ، ويعقوب حفيد إبراهيم .

ولا يقال عن إبراهيم أنه يهودي ، لأن لليهودي ينسب إلى يهودا رابع  
أبناء يعقوب ، ولم يكن ينسب إليه إلا بعد أن أصبح اسمه علماً على  
الأقليم الذي قسم له عند تقسيم لأرض بين أبناء يعقوب

ولا يقل عنه أنه عبري إذا كان المقصود بالعبرية لغة مميرة بين اللغات  
السامية تتفاهم بها طائفة من لساميين نون سائر الطوائف ، فإن

## النشأة

إبراهيم كان يتكلم بشفة يفهمها جميع السكان في بقاع النهرين وكنعان ، ولم تكن العبرية قد انفصلت عن سائر اللغات السامية في تلك الأيام .

وقد يقل عنه أنه سامي ينتمي إلى سام بن نوح ، ولكنها نسبة إلى حد ليست نسبة إلى قوم ، وقد تكلم باللغة السامية أناس كالأحياش ليسوا من اسريان ، ولا من الأراميين ولا الحميريين .

فإذا متشنا عن نسبة إبراهيم لم نجد أصدق من النسبة العربية ، كما كانت العربية يومئذ بين جزيرة العرب وبقاع الهلال الخصيب .

وأصبح التقديرات أنه نشأ في أسرة حديثة عهد بالهجرة من شمال اليمن إلى جنوب العراق وكانت هذه لأسرة مع الذين جاءوا من أرض البحر . كما كان البابليون يسمون العرب لمقيمين على مقربة من خليج فارس ، وقد وردت أسماء لعرب التي لاشك فيها بين الأسر المالكة في جنوب بابل ، خلال عهد طويل يحيط بعصر إبراهيم على أقدم تقديرات ، فلم يضر على أسرته بمدينة ( أور ) ومن يفصله من عشيرته النادية ، وينسبها معيشة البداوة التي تستجيب للهجرة من أقصى الجنوب في العراق إلى أقصى الشمال .

ومن جملة أخباره يتبين أنه عليه السلام قد نشأ على مفترق طريق بين جميع العهود .

مفترق طريق بين عهد الكهانة وعهد النبوة

ومفترق طريق بين إباحة القرايين البشرية وتحريمها .

ومفترق طريق بين التعدد والتوحيد

ومفترق طريق بين لإيمان بالهاوية وإيمان بالحياة الأخرى

## العبادة

ومفترق طريق من عبادة الأسرة الواحدة ، فلا تلبث الأسرة الواحدة أن تختلف بين طريقين أب وابنه وأخ وأخوه .

وتاريخ بابن يوسى إلى عصر قريب من القرن لتاسع عشر قبل الميلاد يصح أن نفرق فيه جميع هذه الطرق .

ففى حوالى هذه الفترة ضاعت هيئة الهيكل .. وسقطت مكانة كهانها وندرت القرابين فى محاريب الدولة وتحولت إلى مداخن الأسرة حيث تسكن الأسرة مع موتها فى دار واحدة .

وحوالى هذه الفترة تعاقبت الدول وتناقصت أوامر العبادة وتصارع الأرباب فاستحقوا سخرية العباد أجمعين .

وانتهى قبل ذلك عهد الملوك الذين كانوا يسومون وزراءهم وحواشيهم أن يدفثوا أنفسهم معهم وهم بقيد الحياة ، وبطل يمار العية بالحية بعد لموت فى جوار هؤلاء الملوك . فتفتحت الأذهان سماع شىء جديد من اليوم الآخر ومعنى الخلود بعد الفناء .

وبل لصابئة كانوا فى ذلك العصر يدينون باليقايا المصفاة من هذه العبدات ، ولعلمهم خطوا من أجل ذلك دين إنكار الكهانة وإنكار السوة ، فإذا جاعهم إبراهيم بأول دعوة نبوية لم يميزوا بين الكهانة التى أنكروها على كهان الهيكل المتداعية والمحاريب الدائرة ، ولعل إبراهيم قد ينس منهم فأنجه ، لى قبيلهم العليا شمالاً حيث كانوا يتجهون إلى نجم لقطب أثت النجوم ، عسى أن يستمع إليه أصحاب القبلة ، وأن يكونوا على استعداد للفرقة بين الكهانة والنبوة ، فلا يشق عليهم أن يفهمو وحى



## البشارة

الله إلى النبي كما شق عليهم أن يفهموا أن الكهان يتلقون لوحى من الله .

وليس بالعسير علينا في العصر الحاضر أن نصور لأنفسنا معيشة أبناء العشائر بين الحاضرة والبادية .

فرؤساء العشيرة يقيمون بالمدن وتستبقهم الدولة فيها ولا تضمن عليهم بالرياسة التي تعينهم على حكم العشيرة في بدوتها ، وأبناء العشيرة يروحون ويغدون بين الصحراء والحاضرة ليعرضوا على أولئك الرؤساء مطالبهم عند نوى السلطان ، ويعقدوا صفقات القوافل أو يتاعروا حاجتهم في حلهم وترحالهم . فلا تنقطع الصلة بينهم وبين رؤسائهم ، ولا تنقطع خصوصياتهم التي تلجئهم إليهم ، وما انقطعت خصوصيات أهل البادية قط بين أنفسهم أو بينهم وبين العشائر من حولهم ، فهم أبدأ على مطلب من الحكام شفاعاة عند الرؤساء .

وأقلق ما تكون حياة العشيرة البادية حين تطغى عليها عشيرة أقوى منها ويبلغ من قوتها أن تسيطر على الدولة في عوصمها ، وهكذا كانت حياة العشيرة التي تولاهما إبراهيم وأبوه أيام طغت على مدينة « أور » أفواج من العيلانيين وأفواج من العموريين ، ولم يفتح أمامها سبيل للهجرة غير سبيل الشمال .

ومن البسير أن نتخيل هنا حنكة الأب وثورة الفتى بين تداول لدول وتساقط الحكومات ، فالأب يتابع سددات الوقت ويجري معهم فيما يجرون فيه ، والابن يأبى إلا ما اعتقد وينفر من المراء والرياء ، ويحفزه إلى

الشمال أمل في صلاح العقيدة ، أمل في صلاح الحكومة ، ثم ينقاد الأب بعد طول اللجاج لأن الحنكة لا تغنى عنه شيئاً مع فساد الأحوال وتفاقم الخطر من الأقوياء عن اليمين وعن اليسار

وإذا صنع أن أب إبراهيم كان أميناً لبیت الأصنام وكان يصنع الأصنام على يديه ، فليست الحنكة وحدها هي التي تدعوه إلى المحافظة على تقاليد العبادة القائمة ، بل له مع الحنكة راع آخر من المصلحة والمنزلة الاجتماعية ، ويغلب إذن أن يكون إبراهيم قد تربي للإمامة الدينية وتعلم العلوم التي كانت شائعة بين طبقة الرؤساء الدينيين ومنها علم الفلك والطب والتعاويذ ورفق الأسعاء ،

واسم إبرام من الأسعاء التي تقىء عن نشأة دينية ، لأنه - على أرجح معانيه - يعيد معنى حبيب الله وقد كان قدماء السريان يطلقون اسم رأس لأسرة مجازاً على الإله المعبود فيسمونه الأب تارة والعم تارة أخرى ، وربما كان العم أغلب على هذا المعنى لأن الرجل ينادى كل شيخ ميجل ( بياعم ويا عماء ) . ومن هنا اسم عيرام و إبرام ، وكب كلاهما من العم والأب ومن كلمة رام التي تعنى المحبة، ولعل التفسير الذي طرأ على اسم إبرام إنما استحدث لكي يفيد معنى حبيب الله بدلاً من حبيب الإله الذي كان يعبده أبوه في معابد الوثنية .

على أن التعليم لم يكن مقصوراً على أبناء الكهان ، فمن المنقبين الأثريين كشفوا عن أبنية ضخام كانت معدة للمكتبات والمدارس العالية ولم يكن من النادر أن يتعلم أساء اعلية دروس الفلك والرياضة والتشريع التي ترشحهم لمناصب لدولة واهتداء إبراهيم إلى حقائق الأجرام

العلوية من طريق القلق أمر معقول في زمانه على الخصوص ، فإنه زمان تبددت فيه هالات الربوبية من حول الملوك وهبطت فيه منزلة الكهانات العليا وتصارعت فيه العقائد بين غالبية ومغلوبة وبين متأصلة في العواصم ومقتحمة عليها ، ونظر فيه المثقفون إلى الكواكب نظرة جديدة فجعلوها صوراً للأرواح النورانية ونزلوا بها من عياء الربوبية إلى مرتبة الخلائق المسخرة في الملا لأعلى ، فإن لم يكن مذهب لصابئة قد تم واستقر في ذلك العهد فقد كنت له بداعة تحوم على هذه المعاني تستشرف لما وراءها ، ولولا ذلك لما بقيت السريانية القديمة لغة مقدسة في كسب هذه النحلة ، إذ كانت السريانية القديمة أعرق من السريانية المتشعبة منها ولا يمكن أن تتعزل الطائفة الصابئية تلك اللغة الأولى ما لم تكن بداعتها مفعنة في المقدم ، إلى ما قبل تدوين اللهجة السريانية الحديثة .

ومن البديهي أن العقائد التي تدعمها السلطة لا تنهدم بضربة واحدة ولا تولى إدبارها لكل منكر يجترئ عليها ، فقد لقي إبراهيم عنتاً شديداً من تلك العقائد المتداعية ، وأشد ما تكون العقيدة دفاعاً عن نفسها حين يشتد الخطر عليها وتحس في قرارة حصنها أن لضربة تصميتها وتزلزل أركانها .

ويسبق للناقد لعصرى أن يمح شيئاً يستوقعه في قصة إبراهيم ووعيد الدولة له بالاحراق إن لم ينته عن تسفيه أربابها

فمن المسلم أن الاحراق عقوبة مقررة في شريعة بابل ، وأن النار لم تكن مجهولة في بلد من بلاد الأنبياء ، الآخرين ، ولكنهم لم يتعرضوا

للأحرار في أرض غير أرض بابل ، ولم يرد خبر قط عن نبي غير إبراهيم  
توعده قومه بإحراقه ، ومنهم من نشأ في بلاد تحرق القرابين الحية في  
المحاريب . فليست أخبار الأنبياء إذن مما يرسل جزافاً أو مما تنقطع فيه  
المناسبة بين النبي والبلد الذي يبعث إليه .

وسيتأتى الكلام عن معجزات إبراهيم في موضعه ، ولكن موضع  
الالتفات هنا لمن يصطنع الدراسة العلمية أن يلاحظ شواهد هذا الانفراد  
يعقوبة الأحرار في قصة إبراهيم بن قصص الأنبياء

والعبرة من هذه الملاحظة وأمثالها أن الناقد العلمي مسئول أن يتقصى  
من الأخبار الأولى مقدار ما فيها من الثبوت ، وليست مهمته كلها أن  
يأبأها جميعاً لأنه وجد فيها شيئاً ياباه .

## الجنوب

انفردت المصادر الإسلامية بأخبار إبراهيم في الحجاز ، وعلق بعض المؤرخين الغربيين على هذه الأخبار بشيء كثير من الدهشة والاستنكار ، كأن المصادر الإسلامية قد سببت إلى إبراهيم خارقة من خورق الفلك وأسندت إليه واقعة بينة البطلان بذاتها غير قابلة للوقوع . ووضع من أسلوب نقدهم أنهم يكتبون لإثبات دين وإنكار دين ، ولا يفتحون عقولهم للحقيقة حيث تكن . فضلاً عن الاجتهاد في طلب الحقيقة قبل أن يوجههم إليه المخالفون والمختلفون .

أما الواقع الغريب حقاً فهو طواف إبراهيم بين أنحاء العالم المعمور ووقوفه دون الجنوب لغير سبب ، بل مع تجديد الأسباب التي تدعوه إلى الجنوب ولو من قبيل لتحرية والاستطلاع .

ولم يكن لإبراهيم وطن عند بيت المقدس ، سواء نظرنا إلى وطن السكن أو وطن الدعوة أو وطن المرعى .

فالمتواتر من روايات التوراة أنه لم يحد عند بيت المقدس مدفناً لزوجته فاشتراه بالمال من بعض الحيثيين

أما الدعوة الدينية فقد كانت لرئاسة ميثا لأخبار إيل عليون ، وكان إبراهيم يقدم العشر أحياناً إلى أولئك الأخبار .

ومن كان معه أتباع يخرجون في طلب الرعى فلا بد لهم من مكان يسمون فيه إيلهم وماشييتهم بعيداً عن المزاخرة والمنازعة ، وهكذا كان

إبراهيم يعمل في أكثر أيامه كما توترت أنبياء في سفر التكوين ، فلا يزال متجهاً إلى الجنوب ،

وهناك أسباب دينية غير هذه الأسباب لدنوية توحى إليه أن سحر المسير إلى الجنوب ، حيث يستطيع أن يبتنى لعبادة الله هيكلًا غير الهيكل التي يتولاها لكهان والإحبار من سادة بيت المقدس في ذلك الحين .

فقد بدا له أن إقامة المذابح المتعددة فتنت أتباعه وجعلتهم يتقربون في كل مذبح إلى الرب لمعبود بجواره ، ومثل هذه الفتنة بعد عصر إبراهيم قد أقنعت حكماء الشعب بحصر القربان في مكان واحد ، فاتخذوا له خيمة وانتظروا الفرصة السانحة لبناء الهيكل حيث يقرون على البدء .

فإن كان هذا الخاطر لم يخطر قط في نفس إبراهيم فذلك هو العجيب الذي يستوقف النظر من سيرة رسول ورعيم ، لكن أرسالة والزعامة معاً اجتمعا إليه ولو مرة من المرات وهو على أهبة الرحلة والاستطلاع .

ومثل ذلك الخاطر خلق أن يتجه به إلى الجنوب ثم إلى الجنوب إذ لم سبق له مكان لهذه التجربة غير لجنوب ، بعد أن هجر العرق وعاد من مصر ولم يجد عند بيت المقدس حوزة يقام فيها هيكل مقصود .

وبماض من تراث التوراة والمشنا والتلمود أن إقامة بيت المقدس إنما جاء متأخراً بعد عصر إبراهيم وعصر موسى بزمان طويل . وأنه جاء مع عصر المملكة الإسرثلية وعملت فيه السياسة عملها المعهود .

فبعد موسى عدة قرون بقيت أورشليم في أيدي البابليين ، وستولى بنو بنيامين على جيرانهم ولكنهم لم يطردوا منها البابليين . فسكن

ليبوسيون مع بنى ينيامين في اورشليم إلى هذا اليوم « أى إلى الأيام التى كتب فيها سفر لقصة من العهد لقديم .

ثم تغلب بنو يهوذا على المدينة فدمروها وأحرقوها ولم يقيموا فيها ، وعاد اليبوسيون فجددوا بناءها وسكنوها إلى أيام الملك شاول ، ثم استولى عليها داود فأقام فيها عاصمة ملكه ، وبني فيها خليفته سليمان هيكلها المشهور ،

وبعد هذا جاء ملك من نرية إبراهيم وهو يهواش « ملك إسرائيل فهدم سور اورشليم . وأخذ كل الذهب والفضة وجميع الأنية الموجودة فى بيت الرب وفى خزائن بيت الملك والرهائن ورجع إلى السامرة (١) ثم اضطجع يهواش مع أبيائه . أى مات مرضياً عنه .

فلم يكن لأورشليم هذا الشأن فى حياة إبراهيم ولا فى حياة موسى ، لم يكن لها هذا الشأن من القداسة بين جميع بنى إسرائيل حتى فى عهد داود ،

أما « الجنوب » المسكوت عنه فقد كان له شأنه من القداسة إلى أيام ارميا وما بعدها ، وكانت كلمة « نيمان » مرادفة لكلمة لحكمة والمشورة الصادقة ، وهى تقابل كلمة « يمن » فى اللغة لعربية بجميع معانيها ، ومعناها الإشارة إلى الجنوب .

ففى سفر التثنية يقال على «سان موسى » « جاء الرب من سبده وأشرق لهم من جبل السعير » .

(١) الاصحاح الرابع عشر من سفر الملوك الثانى

## الجواب

وفي سفر حزقيال : « الله جاء من تيمان والقُدوس من جبل فاران » ،  
وأوضح من ذلك قول أرميا متسائلاً في مراثيه : « الحكمة بعد في  
تيمان ؟ هل نادت المشورة من لقهما ؟ » .

وأيسر ما يستوحيه طالب الحقيقة أن يتساءل : كيف يكون هذا  
الجنوب موصداً في وجه إبراهيم ؟ وكيف يطوف الأقطار جميعاً ولا يفتح  
له الباب الذي لا موصد عليه ؟

إن كان أحد الطريقين مفتوحاً أمامه فليس هو طريق بيت المقدس ، بل  
طريق الحجاز ،

وفي هذا الطريق سلك الأنبياء ، ونكرت المصادر الإسرائيلية منهم من  
بلغ مدين ، ونكرت منهم من لعله أقام في نجد أو لعله أقام وراءها من  
البلاد العربية .

ولم تذكر المصادر الإسرائيلية صالحاً ولا هوداً ولا ذا الكفل ولا غيرهم  
من الأنبياء .

فموضع لتساؤل هو السكوت عن هذه الناحية ، وليس هو الذكر الذي  
توحيه البداة ويوحيه الواقع ويوحيه المعلوم من أطوار لبعثات الدينية  
والرسالات النبوية .

ونقول : إن السكوت موضع تساؤل وهو في الحقيقة غنى عن  
التساؤل ، لأنه معلوم السبب والغاية ، وحسبنا من التساؤل أن ينتهي بنا  
إلى سبب معلوم وغاية مرسومة



إنما العجيب من نوى الدعوة باسم البحث العلمى أن ينتظروا الخبر  
معنى يقضى على دعواهم كلها إذا روه ، ورثيت دعواهم كلها إذا  
نفوه .

ومن الذى يكتنم مسير إبراهيم إلى مكة إن لم يكتنمه التين ينقضون  
دعواهم كلها بإثبات ذلك المسير .

على أن الباحث الذى يتحرى المعرفة لا يصح أن يقف عند النفى ثم  
يسكت على ذلك لا يحاول الإثبات ما استطاع

ها هنا رواية عن نشأة الكعبة فى الحجاز على عهد إبراهيم ، فمن  
ينكره فعليه أن يستوثق أولاً من أسباب إنكارها ، وعليه بعد ذلك أن  
يعرفنا بما هو أصح فى التاريخ وأولى بالقبول .

ونفرض أن إبراهيم لم يصل إلى الحجاز لأن المصادر الإسرائيلية لم  
تذكر رحلته إلى الحجاز روقت بها عند جيران وقادش وبلاد أوم

ونفرض أن هذا سبب كاف لنفى الرحلة من الجهة العلمية ، فهذه  
الكعبة قائمة تحتاج إلى بان بينها ، فمن الذى بناها ؟

إن روايات هؤلاء القوم الأميين - قوم مكة فى الجاهلية - تذكر لنا أن  
مكة عمرت قديماً بتاس من اليمن ثم أئاس من الببط ، وكل معلوم عن  
أحوال لحجريعر هذه الروايات ، فإن أقام مقيم فى مكة فسبيله أن يأتى  
إلى وسط الحجاز من الطرفين ، وهما طرف اليمن فى الجنوب وطرف  
الببط فى الشمال .

لكن أهل اليمن - فى اليمن - لا يخلقون لغير بلادهم قداسة تعفى على  
شائنها بين الشعوب العربية ، وقد حدث منهم غير مرة أنهم نظروا إلى

الكعبة نظرتهم إلى منافس خطير فهموا بهدمها وتحويل الحجاج إلى معبد يقوم عند الرب مقما .

أما التبط في الشمال فمكة هي طريقهم ولا مزاحمة عليها منهم ، وأثارهم الباقية في البقراء تنطق بلشأنها بينهم وبين لحجازيين في العبادة واللغة والسلالة ، والنسابون من الحجاز يقولون ، نهم نبط وأنهم أخذوا الأصنام من النبط ، وجميع المصادر بعد ذلك تقول أن التبط هم ذرية نيات بن إسماعيل .

ومن النظر العلمي أن يجتهد البحث هذا الاجتهاد وأن يلتفت إلى كل باب من هذه الأبواب ، لأن الالتفات إليها واجب عليه ، ومن التقصير أن يكون أمامه باب واحد يبحث فيه عن الحقيقة التاريخية ثم يهمله ولا يلتفت إليه ليستخرج منه غاية ما يخرج من الثبوت أو من الفرض والاحتمال .

أما الأمر الذي لا يتفق مع العلم ولا مع الواقع فهو القول بأن إبراهيم لم يذهب إلى الحجاز لأن المصادر الإسرائيلية خلو من هذا الخبر ، ثم يكتفى القائل بقوله ، فلا يضع أمامنا بديلاً منه أولى بالأخذ به والتعويل عليه .

إن إبراهيم صاحب دعوة دينية ، وليس في المصادر الإسرائيلية ما يدل على أنه قد صنع شيئاً لنشر دعوته ، وكل ما ورد منه في هذا الباب أنه أقام مذبحاً في كل منزل من منازل الصديق ، ثم ترك البلاد جميعاً في رعاية الأحيار الدين كانوا مؤمنين بـ « ايل عيون » قبل وفوده إلى كنعان ، ليس في ذلك مقنع لصاحب دعوة دينية يخرج من دياره في سبيل هذه الدعوة .

فما يقرب ما يرد على الحاطر أن إبراهيم قد ذهب إلى حيث يصنع شيئاً باقياً في سبيل دعوته ، ولا مذهب له إذن غير الحجاز ، وهذه هي تنمة السيرة التي لا يد منها في حياة نبي ينتمى إليه سائر الأنبياء ، وإلا كانت نسبة الدعوة إليه من أعجب الأمور .

وقد جاء في المأثورات جميعاً أن إبراهيم شهد عصر الكورث والرحوم في مدن فلسطين الجنوبية ، وبقيت آثار البتراء ( سلع ) إلى اليوم وفيها أنصاب من هذه الرحوم في أماكن العبادة ، حفظوها تذكيراً لأنفسهم بقضاء الله لأنها هبطت من السماء عقاباً للمدنيين

ولم يذكر مصدر من المصادر أن إبراهيم كان يحمل معه حجراً من هذه الأحجار ، ولكنه إذا تعمد أن يقدم مذبحاً باقياً على طريقته فالحجر من النيازك أحق أن يحتفظ به من سائر الحجارة وليس من اعتساف التفسيرات

يقال إن الحجر الأسود نقل من البتراء عند بناء الكعبة ، وقد تبين بعد ذلك أنهم نقلوا كثيراً من طريق البتراء بعد اتخاذ الكعبة بيتاً للأصنام قبل الإسلام ببضعة أجيال ، وليس من المسائل العرضية أن تتشابه الحجارة في قوام تركيبها وترصيعها ، هي تختلف في بنيتها المعدنية والصخرية كما هو معلوم ،

وربما سميت مكة وبكة باسم البيت الذي بنى فيها ، لأن البك والبكة كانا يطلقان على البيت في اللغة السامية الأولى ، ومنها بعلبك بمعنى بيت البعل . وربما كانت من مادة القربان في اسبئية والحبشية لأنهم كانوا يطبقون المقربة على المحراب ، لمقدس ، وبطليموس الجغرافي قد ذكرها

باسم مكربة Macaraba نقلاً عن أهل اليمن ، ولكن التصحيف هنا بعيد ، ولا تسمى البلدة باسم القربان فيها إلا إذا أصبحت محجة لقصادها من المزمّنين بكعبتها ، وقد مضى على لسبّتين زمن وهم يعيشون في شمال الجزيرة ، فلم يذكروها بهذا الاسم في أثر من الآثار .

في مقاييس الكعبة شاهد لا يجوز إهماله عند اسحث في أصل بنائها ، فإنها قد بنيت مرات كم هو معلوم ، وكانت السناة في كل مرة يحافظون على معالمها القديمة حيث أمكنت المحافظة عليها ، وقد تعمّر عليهم أن يحافظوا على أبعاد جدرانها لدخول الحجر ( يكسر الحاء ) فيها تارة وخروجه منها تارة أخرى ، ولكنهم حافظوا على ارتفاعها كما جاء في أكثر الروايات ، وارتفاعها الآن سبع وعشرين ذراعاً أو خمسة عشر متراً<sup>(١)</sup> ولن تكون الخمسة عشر متراً سبعة وعشرين ذراعاً إلا إذا كان الذرع بالمقاس المقدس عند قوم إبراهيم ، لأنه كما حققه الأستاذ جريفس Greaves الخبير المتخصص في المقاييس الأثرية يزيد على واحد وعشرين قيراطاً ( بوصة ) وثلاثة أرباع القيراط ، ويقاس بالتقريب عند مضاهاة الأبنية القديمة التي قدرت بالذرع<sup>(٢)</sup>

\* \* \*

(١) لرحلة الحجازية ، تأليف لبيب البتاتوني ،

(٢) مادة لذرع Cubit في كتاب رفيق الطالب في مطالعة التوراة

هذه القرائن المتجمعة يجب أن تستوقف نظر الباحث المنزه عن الفرض ، وأسر ما فيها أنها تدفع الغرابة عن رحلة إبراهيم إلى الحجاز ، وأنها هي وحدها تحقق له صفة العمل على الدعوة الدينية .

وقد جاء الإسلام مثبتاً رحلة إبراهيم إلى لحجاز ، وأثبتها ولاشك بعد أن ثبتت مع الزمن المتطاول ، لأن انتساب أتاس من العرب إلى إبراهيم قد سبق فيه التاريخ كل اختراع مفروض ولو تمهل به التاريخ المتواتر حتى يجر الاختراع لأنكرت إسرائيل انتساب العرب إلى إبراهيم ، وأنكر العرب أنهم أبناء إبراهيم من جارية مطرودة ، وليس هذا غاية ما يدعيه المنتسب عند الاختراع

\* \* \*

## الرسالة

إن تاريخ الأديان لا يرسم لنا خطأ واحداً يفصل بين عهدين كلاهما  
مخالف للآخر كل المخالفة

لما من عقيدة دينية ظهرت للناس طفرة بغير سابقة ، وما من عهدين  
من عهود الأديان إلا بينهما تمهيد وتعقيب .

لكن الأمانة التي اضطبع بها الخليل إبراهيم حادث جديد لم تعرف له  
سابقة فيما وعيناه من تاريخ الدين .

ذلك الحادث الجديد هو أمانة الرسالة النبوية . أمانة نفس حبة تخطب  
نفساً حية باسم الإله الذي يتوجه إليه عباده في كل مكان

أمانة نفس تخاطب لنفوس ، ولا يخاطبهم من وراء الحصاريب  
والهياكل ، ولا بسلطان من نظام الدولة أو نظام الكهانة ، ولكنها نداء  
ضمير إلى ضمير .

وهذه هي الدعوة النبوية التي لم تعرف قط على هذه الصفة في غير  
البقاع العربية وبقاع الهلال الخصيب .

وهذه هي الدعوة التي قلنا إنها تستلزم وجود « هدية شخصية » أو  
تستلزم وجود إبراهيم منصلاً بمن بعده ، لأنها سلاله من دعوات  
لا يتصورها العقل على غير مثالها العريد في تواريخ الأديان .

ولولا أن الشكوكيين باسم البحث والنقد يعملون عمل الآلات في  
شكهم ، وفي بحثهم ونقدهم لفهموا أن الشخصية الخرافية حاضرة في

## الرسالة

نظام الكهانات أو نظام هياكل الدولة ، لأنها نظم قائمة على « موظفين »  
ديسين ، يحل أحدهم محل الآخر بلا اختلاف ، ولكن الدعوة النبوية على  
المتال الذي بدأ به الخليل إبراهيم هي عمل لا غنى فيه عن الشخصية  
الحقيقية ولا عن التتابع الذي ينعقد بين الشخصيات من سلالة واحدة .  
وما من حلقة في هذه السلسلة الحية إلا وهي تتطلب حلقة التي قبلها  
والتي بعدها على السواء .

كانت دعوة إبراهيم هي المفتاح الجديد في تاريخ العقيدة  
فلم يبدأ إبراهيم عقيدة التوحيد ، ولم يبدأ عقيدة الفداء ، ولم يبدأ  
عقيدة البقاء ، ولكنه بدأ بالدعوة النبوية فاصطبغت العقائد بصيغتها ،  
حتى كأنها لم تسمع قط قبل ذلك في عهود الكهانات والهيكل .  
وقد أصابت انكسرة كل عقيدة نادى بها الحليل قومه في عصره ،  
فانقلبوا إلى عبادة الأصنام وجاهلوا وسر الفداء سر البقاء ، ولكن البداية  
قد بدت وسارت في طريقها ، ولولا أنها بدت لما تبن أحد موضع النكسة  
فيها بعد ذلك .

\* \* \*

كان توحيد إبراهيم إيماناً بإله يعلو على سوك الأرض ونجوم السماء ،  
ويتساوى عنده الخلق جميعاً ، لأنه أعلى من كل عال في الأرضين أو في  
السموات ، ولكنه قريب من كل إنسان .

ولم يكن « يهو » إله إبراهيم ، لأن قوم إبراهيم لم ينكروا يهوياً من  
بعده قبل خروجهم إلى سيناء ، كما صرحت بذلك كتب التوراة الأولى .

ولكنه كان هو الإله « الابل » وإليه ينسب إليه ، بنه إسماعيل ،  
وكان هو العلي « عليون » وعلى محرابه قدم قربانه إلى ملكي صادق  
بعد نزوله بكنعان .

فهو إله لا فرق عنده بين وطن قديم أو وطن جديد ، ولا فضل لديه  
لعشيرة على عشيرة ملكي صادق ، ولا على غيرها من عشائر بني آدم  
بغير التقوى والإيمان .

إن هذا التوحيد قد رفع مكانة الإنسان في ميزان الخليقة ، فليس في  
الكون إلا خالق ومخلوق ، وهو أشرف مخلوق عند الله ، بفضيلة واحدة  
هي فضيلة الضمير الذي يميز بين الخير والشر ، وعمل الخير هو وسيلته  
إلى الله .

وقد برزت في رسالة إبراهيم عقيدة أخرى غير عقيدة التوحيد  
أو لعلها في هذه الرسالة أبرز من عقيدة التوحيد وترد بها عقيدة  
القدماء .

جاء إبراهيم في مفترق الطريق بين استباحة القرابين البشرية وبين  
تحريمها .

ولكنها لم تحرم لأنها أغلى من أن تقدم .  
وإنما حرمت لأن الله أرجم وأكرم .

ورأى إبراهيم في رؤياه أنه يؤمر بذبح ابنه ، أمر ما في حياة عنده .  
رأى ذلك وهو يعلم أن الأرباب تتقاضى عبدها مثل هذه الضحية .  
وأن تقرب الأوائل من الأولاد والأوائل من كل نتاج حق مفروض على كل  
أسرة لرب الأوثان والأصنام .



أيمكن إبراهيم أبخل على ربه من عابد الوثن ؟  
 أيمكن الوثن أحق بالضحية من خالق الأرض والسماء ؟  
 أيرتاب إبراهيم في أمر الله وهو ينظر إلى شريعة العبادة من حوله ،  
 وإن كانت شريعة شر وضلال !  
 إن العصيان قد نزل بالإله الأعلى عن مرتبة الأوثان والأصنام  
 فلتكن الطاعة تقرباً للإله الأعلى عن ذلك الإسفاف ، ويقهر الإله  
 بالآباء والبنين ما يريد .  
 قل حكيم من حكماء الغرب<sup>(١)</sup> أن الدين هو الأمر الوحيد الذي يحق له  
 أن يأمر الإنسان بما يناقض الأخلاق ، لأنه يرفعه أوجاً بعد أوج في  
 معراج لخلق الشريف .  
 إن تبع الأب ولده نقيض الرحمة .  
 ولكن إيمان الإنسان بعقيدة أعز عليه من ولده ومن نفسه غنيمة أقوم  
 وأعظم من رحمة الآباء للأبناء .  
 فلا ينبغي أن يضمن ، لإنسان بشيء في سبيل هذه العقيدة .  
 ولا ينبغي أن يبطل القربان بالإنسان لأن الله لا يستحقه كما  
 استحقته أوثان الجاهلة .  
 بل يبطل لأن الله أرحم وأعظم من أن يتقبله . فهو أعظم وأكرم من  
 الأوثان .

(١) كير جكارد الدنركي Kierkegaard ( ١٨١٣ - ١٨٥٥ )

وارتفاع الإنسان بهذه العبيدة هو ارتفاع آخر يضاف إلى ارتفاعه بالتوحيد والتفريه

ارتفاع من جانب القوة لا من جانب الضعف ، وسمو بالرحمة وبالعبدة إلى أعلى عليين .

\* \* \*

قلنا عن أيوب عليه السلام أن حياته كانت تربية دينية من تجاربه الأولى إلى ختامها ، فعلم في ختامها ما لم يكن يعلمه في أولها ، لم يذكر البعث حين كان يتمنى الهبوط إلى الهوية التي لا يصعد منها من هبط إليها ، ولكنه ذكر بعد اختبار طويل وبلاء شديد ، فقار ، بعد أن يفنى جلدى هذا ، ويهون جسدى أرى الله . .

ويصدق هذا القول على حياة إبراهيم في عقائده جميعاً لأنه اختبر حياة الشرك واختبر شعائره وفرائضه ، وخلصت له الهداية بالحبيرة والهداية الإلهية .

وأصدق ما يكون ذلك على البعث خاصة ، فإنه لمن مواضع التأمل أن يكون إبراهيم هو النبي الوحيد الذى ذكر القرآن الكريم أنه سأل ربه كيف يحيى الموتى « وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيى الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليصمتنى قلبى .. »

ولم يرو القرآن الكريم خبراً كهذا عن نبي غير إبراهيم ، فإنه إذن لمن مواضع التأمل التى يبقئ أن يلتفت إليها من يصطنعون لاستقصاء ، باسم العلم والتاريخ

فالحق أن عقيدة البحث ظلت خفية في كتب التوراة ، وأن خفاها هذا دليل على أنها بقيت زمناً بعد إبراهيم محبولة غير مفهومة

إذا اعتمدنا البحث لتاريخي وحده لم يجز في العقل أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى مصر وعاد منها ولم يسمع بعقيدة الحياة بعد الموت .

فمن نرية إبراهيم يوسف وقد كان له صهر من كهان المحارب المصرية ، ومنهم موسى وله علم بمد رس مصر وأسرارها ، وغير معقول أن يكون إبراهيم قد خرج من أرض الكلدان إلى مصر ولم يخطر له أن يسأل حكماها في أمر العقيدة ، وقد كانت في الوجه البحرى حيث تنزل القبائل الواقعة - محارب كثيرة يتقرب منها ملوك الرعاة ويشتركون في شعائرها مع رؤساء الدين .

فلا يجوز في العقل أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى مصر وعاد منها ولم يسمع بعقيدة الحياة بعد الموت ، وأصوب من هذا أن نفهم أن كتب العهد القديم نوت بعد السبي أو نفى اليهود إلى بابل . فطل العهد بيننا وبين دعوة إبراهيم ، وطالت عصور لنكسة بعد اختلاط العبادات الإلهية والوثنية ، ومنها عبادات فعل وعشتروت .

وساعد على خفاء العقيدة بالحياة بعد الموت أنها لم تورث عن إبراهيم مفصلة مسطرة عن سابقة متتابعة ، فجاز أن يكتب الملونون في سفر الجامعة : « إن ما يحدث لبني البشر يحدث للبهيمة . كلاهما من التراب وإلى القرب يعود . من يعلم روح بني البشر هل هي تصعد إلى فوق ، وروح البهيمة هل هي تنزل إلى أسفل . إلى الأرض ولا شيء خير من أن يفرح الإنسان بأعماله . لأن ذلك نصيبه . »

وانقضت قرون قبل أن يسمع من دانيال « أن الراقدين في تراب الأرض يستيقظون هؤلاء للحياة الأبدية وهؤلاء إلى العار . » .

وجاء عصر السيد المسيح ولد ينجس الخلاف بين طوائف بني إسرائيل التي تقوى بالحياة الأخرى وطوائفهم التي تنكرها وتتحدى المؤمنين بها أن يؤيدوها بسند من كتب التوراة . وضرب السيد المسيح امثال بالهازر والرجل الغنى ، وفيه إشارة إلى النعيم والعذاب بعد الموت فكان عقيدة من عقائد الأناجيل لم تنقر على هذا الوجه في كتب التوراة . وقد مضى زهاء عشرين قرناً بين عصر إبراهيم وعصر المسيح ومضى زهاء أربعين قرناً بينه وبين هذا الزمن الذي غلب فيه أتباعه على أقطار الدنيا

ولكن أمراً ابتدئ قبل تلك القرون لم يكر لينتهي إلى هذه النهاية لو لم يبدأ ذلك الابتداء .

ولم يكن ذلك الأمر عقيدة التوحيد أو عقيدة الغداء أو عقيدة الثواب والعقاب .

فقبل ذلك ما سمع اناس بتلك العقائد على نحو من الأنحاء .

وإنما سمى أبا الأنبياء لأنه كان رائد الدعوة النبوية في العالم الإنساني بأسره ، وكثرت الرسالة الخاصة من خالق الكون إلى كل مخلوق من بني آدم وحواء .

## المعجزة

قلنا في صدر هذه الرسالة إن الاهتمام إلى عقيدة التوحيد كان فتحاً علمياً صحح نظر الإنسان إلى الكون والحياة ولم يكن قصاراه أنه فتح ديني يصحح إيمانه واعتقاده .. » لأن حقائق الكون الكبرى لا تنكشف لعقل ينظر إلى الكون كأنه أشتات مفرقة بين الأرباب ، يتسلط عليها هذا بإرادة ويتسلط عليها غيره بإرادة تنقضها وتعصى بها إلى رجة غير وجهتها ، فلم يكن التوحيد عبادة أفضل من عبادة الشرك وكفى ، بل هو علم أصح ونظر أصوب ومقياس لقوانين لطبيعة أدق وأوفى .. » .

ونقول في ختام الرسالة : إن الإيمان بإمكان المعجزة فتح كفتح عقيدة التوحيد ، لأنه يخلص العقل من حجر الحلة الواحدة التي تفق عليه أبواب لاحتمال غير باب واحد ، هو الواقع المحصور كما يراه .

إن عقل الفيلسوف « ديكارت » قد نظر في المعكنات والمستحيلات فتقرر عنده أن تغيير الحقائق الرياضية نفسها ممكن غير مستحيل ، وأن تغيير العقل الذي ندرك به تلك الحقائق ممكن كذلك غير مستحيل .

وعلماء العصر قد تخلصوا من ربكة القوانين التي سميت زمناً بقوانين الطبيعة ، وقرر في أدهان أجيالها أنهم تقيّد الظواهر الطبيعية ، فلا يستطيع العقل أن يفسرها بغيرها .

فالعالمون الطبيعي اليوم قرص من فصوص ، وقد تصلح الجاذبية زمناً لتفسير حركات الأفلاك ، ثم تأتي السببية فيثبت لبعض العلماء أنها أصلح لتفسيرها وأوسع نطاقاً من الجاذبية .

ومهما يبلغ من دقة القانون الطبيعي فهو لا يحصر كل حقيقة ولا بد من جزء غير محصور موكل إلى التقدير والترجيح .

والإيمان بإمكان المعجزة نظر متصرف يصل إليه المؤمن بعقيدته ولم يبلغ مبلغ ديكارت في عمق الفلسفة أو مبلغ العلماء في تمحيص القوانين الطبيعية . فإذا سأل سائل هل يمكن أن تجري المادة على غير هذه الصورة ؟ فالذي يقول بالإمكان أصدق بصرأً ممن يجيب بالاستحالة والامتناع ، وأصوب في وزن الكون جملة واحدة ممن يفرضون عليه صورة محدودة من أقدم أباده إلى غاية آرائه ، إن كانت للآزال غاية .

فالمعجزة ممكنة ليست بمستحيلة

لأن مواد الكون كله ترجع إلى أصل واحد ، وليست خصائص هذه المواد محولة فيها بمرادتها وليست كل خاصية منها مستتقة عن سائرها ، فإذا جاز أن يتشكل الأصل الواحد بجميع هذه الأشكال فاختلافها جائز في أحوال غير هذه الأحوال ولا وجه على الإصلاق للجزم باستحالة هذا الاختلاف .

إن الذي أروع في الأصل الواحد كل هذه الصور قادر على أن يودعه صوراً أخرى .

وعلى الذي يجزم بالاستحالة أن يقيم الدليل . أما القائل بالإمكان فالواقع هو دليله الذي يقيس عليه

فليس المقياس لحق للمعجزة أن تسأل : هل هي ممكنة أو غير ممكنة ؟ . كلا بل المقياس لحق أن تسأل عن حكمتها ولزومها ، فإن الذي يدبر الكون كله يتنزه عن العبث ، فلا يصنع شيئاً لغير حكمة ، ولا تفوت هذه الحكمة إدراك الناس ما هم المفسودين بإبراكها

ذلك هو مقياسا للمعجرات ، وذلك هو المقياس الذي اعتمدها في كتابتنا عن الرسل والسعوث الدينية ، وخلصته ، التي معيدها في هذه السيرة أن دعوة إبراهيم تفسرها حوادث عصره وتاريخ قومه ومن بعده ، وإرادة الله في هذه الحوادث هي إرادة الله في كل معجزة ، فليس في القول بهذه أو بتلك إخلال بقدرة الله على جميع لحالات

ونحن لا نستحسن أسلوب المفسرين الذين يفترضون افروص ليسير قبول المعجزة ، فمن المعجزة متى وقعت لا بد أن تكون معجزة ، ولا بد أن يكون الناس في النظر إليها بصر ، بحقيقتها غير مخدوعين فيها

فالإيمان الصحيح أن المعجزة ممكنة

والإيمان الصحيح أنها ممكنة لحكمة .

ومن الحق أن نبرز حكمة الله في الحوادث كما نبرزها في المعجزات ، وهذا الذي مصنعه في دراسة الدعوات الدينية ومنها دعوة الخليل

\* \* \*





## خاتمة المطاف

وينتهي المطاف بقصة الظير إلى العصر الحاضر .  
 ينتهي إلى العالم الحديث فيه ألف مليون إنسان ، يقرأون قصصهم قصة  
 آياتهم وأجدادهم في العقيدة الإلهية حين يقرأون قصة الخليل  
 ومن مبدئها كان مبدئهم في الإيمان بالوحدانية ،  
 ومن مبدئها وهي تعتزج بكل ما استقطاع آياهم وأجدادهم أن  
 يعزجوها به منذ صوبهم وخطتهم ، ومن علمهم وجهلهم ، ومن صدقهم  
 ووهمهم ، ومن أفكارهم وأساطيرهم ، ومن كل ما يفقهون وما لا يفقهون .  
 تراث ضخم غاية في الضخامة ،  
 فكيف انتهى به المطاف بعد أربعة آلاف سنة أو ثوب ذلك أو فوق ذلك  
 بقليل ؟

كيف توزن كفتاه كفة الصواب والعلم والصدق والإنكار ، وكفة الخطأ  
 والجهل والوهم والأساطير .. ؟

إنها النفس البشرية بما لها من قوام صالح وغير صالح  
 وأنها لن تنفصل شطرين يوضع أحدهما في كفة ويوضع الآخر في  
 كفة مقابها .

بل خذها جملة أو ابدعها جملة ، ووازن بين العنم والخسارة في  
 الحالتين .

ومن يظن لما حواه يظن لهذا الشأن في كل عقيدة عظيمة وكل فكرة  
 عظيمة وكل مائة عظيمة تلوها لخواتيم على قدرها من العظمة .

### خاصة المطالع

قالنوع البشرى لم يشرب قط فكرة عظيمة مع جرعة ماء ، ولم يستكمل عقيدة عظيمة بين ليلة وصباح ،

وندع الغيب وعلوم الأبد وننظر إلى الدنيا المشهودة وماداتها التي تتناولها الأيدي كل يوم .

فمن أقدم القدم نظر الإنسان في بنية المادة ، ثم انقضى عشرون ألف سنة يصيب فيها ويخطئ ، ولما يدرك خصائص الذرة جميعاً ، ولما يفقه من خصائصها التي عرفها سراً وراء القشور ،

وندع الزمن وتياراته الخفية ، وننظر إلى المكان وتياراته التي تقاس وتكال .

يهبط ماء النيل ماء طهوراً من السماء ، ويخترق الثرى فيأخذ من كل ما فيه من تراب وأذى ومن صفاء وكدر ، ويستفاد من الخليط كم يستفاد من الصفاء .

وهكذا كل ما يعبر طبيعة الإنسان وطبيعة الأرض ، وطبيعة الدنيا وما فيها من أتربة الزمان وأترية المكان .

تقبلها جملة أو ترفضها جملة ، وتوازن بين الغنم والخسارة في الحالتين .

وازعم إن شئت أنه غنم أنت مخدوع فيه ، ولكن تزعم أيضاً أنك مخدوع في حب حياتك فليست هي أفضل حياة . مخدوع في حب نسلك فليس هو أولى بالبقاء من جميع الأحياء .. مخدوع في هذه الألوان والأصوات فليست هي ألواناً ولا أصواتاً ولكنها هزات في الفضاء أو هزات في الهواء ، وأنت مع هذا لا تعرف شيئاً ما لم تعرفها بهذه الأسماء

### خاتمة المطاف

ولقد مرت بنا في أبواب هذه الرسالة اخلاط من طبائع الملايين  
يمزجون بها عقائد الروح وأقداس الضمير . ولا ينفصل المزيج من المزيج  
في روح ولا في ضمير ،

من قبلها جملة يبقى له تاريخ الإنسان كما كان وكما هو الآن .

ومن يرفضها جملة ماذا يبقى لديه ؟

إن عليه أن يذكر ماذا يرفض ليذكر ماذا يبقى ،

إنه لا يرفض الدنيا بتواريخ الدول والحضارات وكفى .

إنه ليرفض هذه ويرفض معها كل بارقة أمل ، وكل نفحة عزاء ، وكل  
هاجسة سر ، وكل ركن من أركان الثقة والعزيمة أخذه الإنسان من الدين  
وأخذ منه أعمالاً وأحلاماً وخلائق وأطواراً وبواعث وأفكاراً لا تحصيها  
الأوراق كما تحصي تواريخ الدول والحضارات .

ولا يزال في جوانب الأرض من يعبد الحجر ..

ولا يزال في جوانب الأرض من يقدر النار من الحجر .

ولا غضاضة من هذا وذاك على ودائع الكهرياء في الكون . ولا على  
عقيدة التوحيد في أعلى مراتب التنزيه ..

وإن في العالم اليوم لمن يعيش فيه وكأنه لم يولد فيه إنسان يسمى  
إبراهيم .

وربما بقي في العالم شبيه هذا الرجل بعد ألف سنة .

بل ربما كان هذا الرجل خيراً من ألوف يضلون بالخبوات والأنبياء  
حيث يهتدى المهتدون .

ولكنهم يسقطون من الحساب .

ويذكر في الحساب ألوف الملايين في مائة جيل ، يقرأون قصة  
ضمائرهم حين يقرأون قصة إنسان واحد مضى ولم يمض لسبيله ، بل  
مضى على سبيله دعاة ومداة ، ولا يزالون ماضين وحاضرين .

أليس هذا الإنسان حبيب الإنسان ؟

أليس هذا الإنسان حبيب الرحمن ؟

## محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
خليل الرحمن و خليل الإنسان .....	٢
المراجع الإسرائيلية .....	١٩
المراجع المسيحية .....	٦٧
المراجع الإسلامية .....	٩٧
مراجع الصابئة .....	١٢٣
مصادر التاريخ القديم .....	١٣٥
تذييل .....	١٥٥
الأحافير والتعليقات .....	١٦٩
الخلاصة .....	٢٥١
خاتمة المطاف .....	٢٨٩